

١٧١

الجزء الثالث

من

﴿ الجواهر ﴾

في تفسير القرآن الكريم

المشتمل على عجائب بدائع المكنونات وغرائب

الآيات الباهرات

﴿ تأليف ﴾

الاستاذ الحكيم الشيخ طنطاوى جوهرى

المدرس بالجامعة المصرية ومدرسة دار العلوم

سابقا متع الله المسلمين بحياته آمين

طبع مطبعة

مُصِطَفَى البَابِى الحِجَلِى وَأَوْلَادُهُ بِمُصَنَّر

﴿ وحقوق إعادة الطبع محفوظة لهم ﴾

شوال سنة ١٣٤٣ هجرية

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(سورة النساء مقاصدها تسع)

المقصد الأول في بدء الخلق من قوله يا أيها الناس الى قوله ونساء
المقصد الثاني في صلة الأرحام والوصية على اليتامى من قوله واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام الى
قوله حسيبا
المقصد الثالث في قسم التركات والمعاملات المالية من قوله للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون
الى قوله ولهم عذاب مهين
المقصد الرابع في صلة الصنفين الذكر والأنثى وأحكام ارتباطهما بعقد أو بغير عقد من قوله واللاتى
يأتين الفاحشة من نسائكم الى قوله ان الله كان عليهما خيرا
المقصد الخامس في طاعة الله والرسول وأولياء الأمور وكرام الوالدين واليتامى والعبادات والانفاق
وتأدية الأمانات من قوله واعبدوا الله الى قوله وكنى بالله عليهما
المقصد السادس في القتال والجهاد من قوله يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم الى قوله وكان الله عليهما حكيما
المقصد السابع في أحكام القضاة والمحامين ولوم القضاة اذا قصروا في التحقيق وذم المحامين اذا زوروا
من قوله إنا أنزلنا إليك الكتاب الى قوله وكان فضل الله عليك عظيما
المقصد الثامن في العدل في النساء وذم اتباع الشيطان ومدح الاخلاص لله والقيام بالقسط لليتامى - وفي
ترك مصادقة أعداء المسلمين ونحو ذلك من قوله لاخبر في كثير من نجواهم الى قوله وكان الله غفورا رحيما
المقصد التاسع في الجدال مع أهل الكتاب من اليهود والنصارى وتقريرهم على ذنوبهم مثل الربا وهلى
جهلهم مثل المغالة في الدين وختم السورة بجواب عن الفتيا من قوله يسألك أهل الكتاب الى آخر السورة

(ملخص هذه السورة)

كان الله عز وجل يقول في القسم الأول • يا أيها الناس أنتم من أب وأم والأب أصل لكم والأم فرع ومنهما كان رجال ونساء فالوحدة في الكثرة أولا ترون أنكم كرجل واحد وكيف لا يكون كذلك وأنتم جميعا يعين بعضكم بعضا فالشرقي يلبس ما نسجه الغربي والغربي ينسج ما زرعه الشرقي وأنتم تتبادلون جميع المنافع فإذا اتحدتم أصلا فهي أنتم أولاء اتحدتم عملا فالأصل واحد والعمل متحد أولا ترون أن الانسان الواحد يده تعمل غير عمل عينه وعينه تعمل غير عمل الكبد والكبد يخالف الرئة وكلها متعاونة لواخذل واحدهمنا هلك الانسان هكذا مجموع الناس كشخص واحد فاتقون ولا تعصون أيها الناس

وكانه يقول في القسم الثاني • فلماذا إذن أيها الناس لا تتواصلون ولا تتراجعون ولا يعطف بعضكم على بعض وإذا كان الناس كلهم شرقا وغربا كأ أسرة واحدة فبالأجدد يكون الأقارب والأرحام فواسوهم ثم اليتامى فلا تأكلوا أموالهم وأياكم والاسراف في التزويج وكثرة النساء واقتصروا على أربع إن عدلتم وواحدة إن خفتم الظلم وأعطوا النساء مهورهن ولا تضيعوا أموالكم باعطائنها لمن لا يحفظها وأعطوهم ما يتبعهم وحافظوا على أموال اليتامى وكونوا أعتفاً

وكانه يقول في القسم الثالث • واقسموا التركات بالحق الذي بينته فالذكر كالأنثيين وللبنت المنفردة النصف وإن كانت بنتان فلهما الثلثان ولكل من الأب والأم السدس إن كان لليت وريثة فإن لم تكن ذرية فلاؤه الثلث وإن كان له إخوة فلاؤه السدس وللزوج نصف تارة ورابع أخرى وللزوجة ربع تارة ونصف أخرى ومن مات ولادله ولوالده يكون لأخيه من أمه السدس فإن زاد عن واحد فلهم مهما كان عددهم الثلث والذكر هنا كالأنثى

وكانه يقول في القسم الرابع • عاشروا النساء بالمعروف وأشهدوا على اللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم بعد استيفاء الحد فلا تعرضن لمآرقتن فيه حتى يتزوجن وللتوبة منزلة شريفة في الاسلام ما لم يكن الاحتضار ولا تتخذوا النساء سلما للبراث ولا تحبسوهن عليكم من غير رغبة فيهن لأجل أن تأخذوا بعض ما أخذن منكم من المهر الا في أحوال خاصة ولتكن المعاشرة بالمعروف وأياكم أن تأخذوا منهم ما أعطيتوهن فإن ذلك عار وكيف يكون هذا الشقاق بعد الوفاق والخلطة ولقد حرمت عليكم نساء آبائكم وكثيرا من القرابات كالأم والأخت الخ وجميع المتزوجات كل هؤلاء حرام عليكم واحذروا السفاح ولا تتزوجوا بالاماء اللاتي ملكتهن غيركم الا أن تخافوا الفتنة واحذروا الشهوات والميل في الأموال كما تحذرونه في الأعراض ولقد أعفو عن الصغائر إذا اجتنبتم الكبائر وهذه الأموال والنساء عاريات مردودات فلا يقل امرؤ لم استمتع بغيري بالنساء والأموال وأنا محروم فارجعوا الى الله والله هو المعطي • وإذا أعطيت المرأة نصف ما للرجل فليس لها اعتراض وليأخذن كل وارث ما استحقه فلا يحسدن أحد أحدا على ما قسم له ويسأل كل الله وإذا أخذ الرجل ضعف المرأة فأنما ذلك لكونه قواما عليها فله فضل ذلك كما أنه له تأديتها بأنواع التي أباحها له الشرع فإذا ختم الشقاق فابعثوا الحكمين

وكانه يقول في القسم الخامس • اعبدوا الله ووبروا الوالدين وصلوا الأرحام وافعلوا المعروف مع اليتيم الخ وأياكم والرياء والله لا يظلم وإن رسولي شهيد عليكم فاحذروا أن تظهروا أمامه مشوهي الصور الروحية فتخجلوا وتفضحوا فضيحة عظيمة فتسكن الصلاة بقلوب حاضرة لا بمجرد أقوال وأفعال ولتكن على نظافة لتبتهج أفئدتكم وتكون أرواحكم مشرقة ويكون الظاهر معراج الباطن فالصلاة بلا حضور قلب ولا طهارة لا تقيد بل تبطل وذلك يناسب ما يفعله اليهود من تحريف الكلام في التوراة حفظا للرئاسة وكذباً

ألا وإن الظهور بالمظهر الكاذب يورث القلوب النفاق والخلال الدينية وتصبح مجبولة على الأكاذيب والخداع وتغطي عنها الحقائق ألا وإن بعض أهل الكتاب باستدامة هذه اخلال أخذوا يؤمنون بالأصنام ويفضلونها على دين الاسلام لكثرة الاكاذيب حتى صارت سجية فلا يبالون بنتائجها أفليس ذلك يستوجب الملعنة لهم ولأن الملك لهم لبخلوا وهم يحسدون الناس لأن المعاصي يجر بعضها بعضا فليؤد الناس الامانة وليطيعوا أولى الأمر منهم وليرضوا بقضاء قضائهم العاديين ولتعطوا الجاهلين ولتعلموا أن المطيعين منكم مع الانبياء والصدّيقين وكأنه يقول في القسم السادس . فلان تكونوا أيها المؤمنون ذوى نفاق تبطلون عن القتال وتكونون كمن يعبد الله على حرف فإن رأوا خيرا أقبلوا وإن رأوا شرا أدبروا فقاتلوا في سبيل الله وأنقذوا المستضعفين من أهل مكة الذين ظلمهم الكفار . عجبا لقوم أحبوا القتال فلما أمروا به هابوه وكرهوه مع أن الحياة متاع والموت مطاع وهم ينسبون أكثر ما يقضى عليهم من الشراك وينسبون الخير لله بل الشّر من أنفسهم لأنفسهم وهم يظهرون خلاف ما يبطنون في طاعتهم لك ويفشون الأسرار ويشيعون الأخبار في الحرب والسلم بلا هدى ولا كتاب منير فقاتل ولو وحداك وحرض المؤمنين واحذر المنافقين ولا يقتل مسلم مسلما عمدا وللخطأ الدية وجزاء العمد جهنم ومن أسلم قدمه حرام والمجاهدون في سبيل الله لهم فضل عظيم ولا يقعد قادر راضيا بظلم الكافرين فليهاجر والمسافر قصر الصلاة وإذا صليتم في أوقات الحرب فاحذروا الأعداء وأقيموا وقت السلم وكونوا أقوياء على الأعداء

وكانه يقول في القسم السابع . إياكم أيها القضاة والنهّادون في القضايا ولا يسلبن ألبابكم المحامون عن المدعى عليهم بذلاقة ألسنتهم

وكانه يقول في القسم الثامن . خير المناجاة ما كان للبر والصدقة والصلح وفيه ذم اتباع الشيطان والمرء مجزى بأعماله فليخلص لله وليعط كل ذى حق حقه لاسما الضعفاء ولا تظلموا النساء وتصلحوا بين الرجال وبينهن وعلى الرجل أن لا يميل كل الميل عن المرأة وإن الظالمين منكم أستبدل بهم غيرهم فأقيموا الشهادة حقا ولا تضلنكم الأهواء . وفيه ذم المنافقين وذم من يتخذ بطانة من الأعداء

وفي القسم التاسع . ذم اليهود لنقضهم الميثاق وتبجحهم بأنهم قتلوا المسيح واليهود والنصارى سيؤمنون بأن المسيح عبد الله ورسوله عند الاحتضار ولقد ضيقنا على اليهود في دينهم لانهم ظالمون آكلون أموال الناس باطلا الاخول العلماء منهم وأنت ومن قبلك مبشرون ومنذرون فلاتغفلوا يا أهل الكتاب في الدين فالمسيح لا يتعالى أن يكون عبدا ولا الملائكة الخ انتهى القول في جل من معاني هذه السورة

(مقدمة في مناسبة هذه السورة لما قبلها)

لقد قدّمنا أن سورة البقرة مسوقة لأحوال بني اسرائيل وأن آل عمران كأنها مقمة لها ذلك أن عيسى عليه السلام من بني اسرائيل وقد جاء بدين لاصلاح ما أفسده الدهر من الدين القديم وعنوان السورة يشهد بذلك

وقد قدّمنا أن سورة آل عمران مبدوءة بالنظر العلمي مختومة بالعمل والعملي ابتدئت بالنظر في السموات والأرض واختتمت بالابتهاج بجمال العالم العلوي والسفلي وإن من لم تكشف له الحقائق كانت فضيخته وعاره عظيمين وقد جاء في خلال ذلك الكلام في غزوة أحد والتلويح الى غزوة بدر فكان تاريخ بني اسرائيل أعقبه تاريخ المسيح بالترتيب الزماني هكذا بعض تاريخ الأعمال الاسلامية في غزوة بدر وأحد

ولما كان ماورد في آل عمران من أحوال الاسلام لا يعدو في مجموعه جهاد الأعداء ودفعهم عن الأوطان والذب عن حياض الدولة وحراسة الملة ناسب أن يؤتى بحقيقتها بما يصون البلاد في داخلها من القوانين المستونة

لصيانة الأموال والأعراض ونظام الأمرات من قسم التركات وحفظ الزوجات ونبياں المحرمات وحفظ الأنفس من القتل ونظام القضاة والقضايا والمحامين المدافعين عن المدعى عليهم والصلح بين الأزواج والصدق والشهادات وأداء الأمانات وإغاثة المستضعفين وما أشبه ذلك مما قرأته مجلدا وستعرفه مفصلا فكان تسميتها بالنساء أقرب لأن المسألة ترجع الى أمر الأمرات والأحوال المنزلية وحفظ العائلات والنساء أسس المنازل كما أن الرجال أساطين الحروب والأعمال الخارجية فلنبتدى في تفسير هذه المقاصد التسعة

(الْمُقْصِدُ الْأَوَّلُ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً

(التفسير اللفظي)

(يا أيها الناس) هذا الخطاب عام لجميع نوع الانسان (اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة) هو آدم (وخلق منها زوجها) حواء (وبث) نشر (منهما) من تلك النفس والزوج المخلوقة منها (رجالا كثيرا ونساء) بنين وبنات كثيرة اه اعلم أن الله عز وجل لما فرغ من سورة آل عمران وقد حث في أولها وآخرها على النظر العلمي والتفكير في خلق السموات والأرض وذكر الله باللسان والقلب وكان ذلك أشبه بالنظام العلمي في فن الحكمة أخذ يكمله في أول هذه السورة بالنظام العملي فهناك العلم وقوة الأبدان وهنا نظام الأمرات وحفظ العائلات فأخذ يمهّد لذلك بمقدمة لطيفة تدل على اتحادنا منشأ وتشابهنا خلقه . واعلم أن خلق آدم وحواء ليس هناك دليل قطعي على كلفيته والقرآن أتى به مجلدا على مقتضى ما تقبله العقول وتفهمه النفوس فأما التفصيل فليس ذلك للكتب السماوية وإنما هذه مقدمات يؤتى بها للمقاصد . فأما التفصيل فقد قام به علماء الأمم من عجم وعرب . ومن عجب أنهم لم يهتدوا للحقائق ولم يصلوا الى أصل الخلق ألا ترى كيف قال آباؤنا السابقون ان الحيوانات أول ما خلق منها البحرية لأن البحر قبل البر ثم كانت البرية وكل حيوان أنقص خلقه مقدّم على ما هو أكمل وقالوا أن الحيوانات النامة الخلفة لم تكن من البحر بل خلقت تحت خط الاستواء وكل منها تناسل من ذكر وأنثى والحرارة هناك كافية للتوليد فلما أن انتشرت تلك الحيوانات كالبقر والغنم والأساد والتمور في الأرض حفظت تلك الحرارة في الأرحام لتستأهل لعمق الأجنة والانسان أيضا كذلك الحيوانات وأبونا آدم وزوجه حواء خلقا كما خلق من كل نوع زوجان تحت خط الاستواء وتفرقت الذرية في الأرض كسائر الحيوانات ثم آباؤنا نقلاوه عن قبلهم من الأمم ولذلك تجد جزيرة سيلان (سرنديب) التي هي قرب خط الاستواء مذكور في كتبهم أنها فيها خلق آدم ومن هذا جعلت كل الأمم ان آسيا منبع الجنس البشري وأهل أوروبا يقولون ان أكثرهم من آسيا وان أمما نزحت قديما وهاجرت الى تلك الاقطار الباردة منها وعلى ذلك شاع وذاع لفظ (بأجوج وبأجوج) أي أهل تلك الاقطار وهم التتر والمغول (هكذا رأيتها في كتب الجغرافيا القديمة) وانهم يفسدون في الارض فكلما كثروا نزحوا الى أوروبا وغيرها كما تقرأه عن أمّة (الهون) وغيرها قبل العصور الحاضرة وقد هاجروا الى أوروبا وكما تقرأه في أخبار جنكيزخان (الذي ستقرأ خبره ونحريه لبلاد الاسلام في آخر سورة الكهف وتروى هناك معجزات النبوة واضحة) وهولاكو ومن نحنا نحوهما ممن أزالوا دولتنا العربية ببغداد وذهبوا الى روسيا واستوطنوا شواطئ نهر فولجا وهم الآن مسلمون كل هذا مذكور في التاريخ والسر الاصلى فيه أن الناس قديما يرون أن مهّد

الجنس البشرى في الشرق وسمه الأكبر ظنهم تولد الابوين الأصليين من كل حيوان في خط الاستواء أما الفرنجة فانهم لا يزالون يتخبطون و ليس لاقوالهم نهاية ففريق يرى أن الحيوانات البحرية مقدمة على البرية والاتص قبل الاكمل مثل قدمائنا ولكن يرون أن الحيوانات التامة الحلقة سلسلة من ناقصة الخلق حتى الانسان وهذا المذهب قد سار شوطا بعيدا في القرن الماضي ولكن علماء العصر الحاضر حقروه ونبذوه ظهريا وذهبا وقائمه وقابلوه بالنكران وكفروا به وهم لا يزالون في البحث مجدين ولا يزالون مختلفين أما القرآن والتوراة فانهما نصا على أن آدم خلق من التراب وحواء خلقت منه . هذا هو كلام الديانات وهذه علوم الناس قد أحضرتها بين يديك على سبيل الاجال . وبأيت شعري اذا كان القرآن والكتب السماوية أجلت المقال والفلاسفة والحكماء تفرقوا شيئا فأين السبيل . أقول اعلم أن الكتب السماوية انما تذكر هذا لغرض أسمي من معرفة أصل الابوين وماذا نجني من وراء معرفة أصلهما نعم البحث في العوالم كلها مرقق للعقول ولكن كل ما يعرفه البشر في هذا المقام لا يصل للحقيقة الواقعة (ما أشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق أنفسهم) ان الناس لم يشهدوا مبدأ العالم ولا مبدأ أنفسهم وانما المقام هنا الدلالة على الوحدة العامة الانسانية فلئن ذكر الله اتحادنا في المنشأ والتشابه في الاحوال فانما ذلك ليدلنا بطريق الكفاية على الوحدة العامة الانسانية والنظام الشامل لهذا الوجود والكفاية هنا هي المقصودة بالذات كما يقول علماء البيان ألا ترى الى قول الخنساء وقد خطبها دريد بن الصمة

• معاذ الله يرضعني حبركي • قصير الشبر من جثم بن بكر

تقول أنا أستهين بالله أن يرضعني قصير القامة ضئيل الجسم من هذه القبيلة ولم يكن ذم الارضاع مقصدا ولا الولد القصير الشبر عذرا لها وانما تريد ما هو أهم لها في زواجها وهو أن يكون الزوج طويل القامة عظيم الهامة من قبيلة شريفة فانها لو تزوجت ناقص الخلق ضئيل الجسم حلت منه فوضعت ولدا يشبه أباه فانتقلت من المعاول الى العلة ومن الفرع الى الاصل فكانت النتيجة هكذا أنا لا أتزوج رجلا ضئيلا قصيرا حقير المنظر لا يجلأ القلوب مهابة ولا العيون إجلالا وليس من الملأ الشرفاء ولا من السادة العظماء هذا هو الذي يفهمه الرجال والنساء والعامة والعلماء فهكذا هنالم يقصد الخلق ومبدؤه لذاته وانما يراد منه الاتحاد والوحدة العامة الانسانية في هذا الوجود وكأنه بعد أن أبان تناسب المادة وتناسقها في آخر آل عمران أخذ يبين تناسب الجنس البشرى واتحاده النظري ورتب عليه التراحم والمودة وصلة الارحام وحفظ مال الايتام والعادل في قسم التركات والقضايا والدعوات وأداء الشهادات واذا كانت الحكمة تثبت أن هذا العالم الحيواني والانسانى متشابهان في الخلق متناسقان في الوضع حتى انك لترى أن النبات أدناه يقرب من المعادن كخضراء الدمن أى النباتات التي تراها أيام الربيع بالغداة حتى اذا جيت الشمس ذبل النبات وصار هباء منثورا فاذا كان اليوم الثاني طلع كالذي قبله ثم يرتقى النبات طبقات حتى يكون أعلاه ما يعيش على غيره كنبات يسمى الكشوثى فانه لاساق له وانما يعيش على غيره ويمتص من عصاراته كما تمتص الدودة من الرطوبات وكان النخل لانه تميزد كره من أنشاء وهكذا اذا قطعت رأسه مات فصفات النخل وصفات الكشوثى أشبه بصفات الحيوان وبلى هذين وأشباههما الحيوان وله أدنى وأعلى فالأدنى أشبه بالنبات كما هو معلوم في محله وشرحته في كتاب الفلسفة مما يعيش في القواقع على شاطئ البحار ثم يرق طبقات حتى يعلو الى الآساد والغور والقرود بحيث ترى الأدنى يتلوه الأعلى فنوات البيض أقل من التي تحمل وتلد وتضع أولادها وهكذا حتى تصل الى المتوحشين من بني آدم ويرتقى نوع الانسان الى العلماء والانبياء ويليهم الملائكة على تفصيل في ذلك وعالم الحيوان وعالم النبات كملكة واحدة تدبرها نفس واحدة وكأنها جسم تدبره نفس واحدة يشبر لذلك (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة) فاذن علمت مما قدمناه في هذا التفسير أن هذه العوالم كلها متضامات بينها مناسبات

كانها أسرة واحدة لمنظم واحد أفلا تكون الأسرة الانسانية أقرب الى التعاطف والتراحم لاقتربها وقد قضت الحكمة أن الاتحاد أعم منها فكيف يكون أمرها وإذا كان الاتحاد العام والنظام الشامل بحسب الحكمة يدعواننا أن نرحم الحيوان وننظم هذه الكرة الارضية فكيف بالانسان وهو أخو الانسان يقول الله أيها الناس تراجوا ونوادوا فأنتم أسرة واحدة من أب واحد * وقال سقراط لتلاميذه وقد أنكر بعضهم العبادة والقربان لله وأنكر وجود عقول غير عقل الانسان لانه لم يره (أأست ترى أن صورة الانسان من المواد الهوائية والمائية والارضية قال بلى قال فاذن أنت تؤمن أن جسمك المركب من مواد ضئيلة صغيرة جدا من العوالم الكبيرة المحيطة بنا له عقل ولا تؤمن بأن هذه العوالم الكبيرة فيها عقل أى ان مادة الهواء والماء والجسم الأرضي التي اشغل عليها جسمك تحظى بعقل وفهم فأما الارض ذات الفجاج والهواء ذو الرياح والبحر ذو الأمواج فكل هذه محرومة من العقل أى ان العقل يناله القليل الضئيل ويحرم منه العظيم الكبير الكلى ان العقل يكذب هذه القضية وهذا العالم منظم بعقل كلى) هذا تقرير ما قاله سقراط في محاوراته مع تلاميذه ويستدلون على ذلك أيضا بأن كل معدن كالنحاس والنظرون والشب والمغنيسيا والاسرب والنحاس والذهب له عمل غير عمل الآخر وهكذا النبات والحيوان والماء فانها مختلفات النتائج متحدة الوجهة لغرض واحد ونرى الشمس تبرز حرارتها بالماء وبالتراب وبالهواء ويكون أنواع النبات ثم ان المعادن تتعاون معها فتكون منافع للناس تتبعها أخرى ورتبوا على ذلك ما يقال له

(النفس الكلية)

وجعلوا أن الشمس والقمر والكواكب والماء والهواء بالنسبة اليها كآلات النجار والحداد فالحرارة آلة والبرودة آلة والهواء آلة والماء آلة وبهذه الآلات ونحريكها تصور هذه الصور باذن الله تعالى هذا مايقوله الحكماء فتلك العناصر والقوى في العالم أشبه بالأعضاء والآلات التي يستعملها الانسان وتكون أنفسنا لتلك النفس الكلية أشبه بالعين والسمع والبصر والشم بالنسبة لأنفسنا فالعالم مدبر بنفس واحدة أبدعها الله وهذه النفس مستعدة قواها من العقل الأول الذي هو اللوح المحفوظ عند علماء الشريعة ونفوسنا أشبه بالاسماع والابصار لها وكما أن نفوسنا تسمع وتبصر وتبطن وتتكلم وتهضم بالاذن والعين واليد واللسان والمعدة والنفس واحدة والقوى والأعمال مختلفة هكذا هذا العالم كله مدبر بنفس واحدة كنفسنا وهذه النفس لها قوى مختلفات تدبر العوالم فالحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والكهربائية والمغناطيس كل واحد منها له عمل مخالف للآخر والنفس واحدة والأعمال منتشرة تبع القوى وكما أن اختلاف الأعين والأذان والأيدي في الأعمال لا يمنع أن النفس واحدة هكذا لا يمنع اختلاف النبات والحيوان والماء والهواء والحرارة والبرودة أن النفس المدبرة لها واحدة فالله واحد والنفس المدبرة الكلية واحدة لها آلات وقوى تدبر بها العمل تديرا منظما متجها الى نتائج منتظمة كما توجه أغراض الانسان لما يريد من حوائج لغرضه الأعلى هذا تحقيق المقام في النفس الواحدة عند الحكماء فإذا صح هذا تكون النفس الواحدة التي عبر عنها بآدم تذكره للنفس الواحدة المنظمة للعالم ولهذا الوحدة المنظمة ترى الناس يخدم بعضهم بعضا وان لم يعلموا

الناس للناس من بدو وحاضرة * بعض لبعض وان لم يشعروا خدم

وعلى هذه القاعدة ترى جميع نوع الانسان على الأرض يخدم بعضهم بعضا وهم لا يشعرون والمرء لا يقدر أن ينجز ويحرق ويزرع ويحيط ويأتي بالحديد والنحاس من الجبال ولا يصنع المراكب في البحار ولا القطارات فوق القصب الحديدية ولا يزرع جميع أنواع الزرع ان حاجات الناس تزداد كلما زاد العمران وتعمم كلما ارتقى نوع الانسان وهنا يقال . ان كل امرئ محتاج لغيره في ضروريات معيشته كاللأكل والملبس وفي كالياته كالزينة والعطر فغيره هو المكمل له فمن كره غيره فقد كره من يكون سبب ضرورياته وكالياته ومن

كره من هو سبب لكمالياته وضرورياته فقد كره كمال نفسه وحياتها ومن كره كمال نفسه وحياتها فهو فاقد العقل متخبط في براهينه لأن القضية العقلية الصادقة هكذا كل امرئ يحب نفسه وكمال نفسه . ولكن من يكره الناس تكون نتيجة كراهته لهم هكذا أنه يكره كمال نفسه وحياتها فتكون النتيجة انه يحب حياة نفسه وكمالها وأنه يكره حياة نفسه وكمالها فأما القضية الأولى فهي بالبداية وأما الثانية فبالبرهان لأنه يكره الناس فالإنسان في الصين وفي أوروبا جميعا يعين بعضه بعضا حتى أنك ترى أن أوروبا لما أرادت أن تستغنى عن دولة البلشفيك في روسيا طلبت بعد سبع سنين ودها لأنها رأت الأمان من مصادقتها فكل عالم في الشرق ينفع الغرب وكل صانع في الغرب يصل أثره للشرق فالعالم الإنساني كجسم واحد والأمم أعضاؤه وأفراد الناس ذراته وإذا كره زيد عمرا وأبغضت دولة دولة فما ذلك الا من عوارض خلقت لمصلحة التنافس والتسابق فالمحبة أصل الوجود والعداوة طارئة لأن العالم بنى على الرحمة والجمال والحب وكل ما طرأ عليه فهو زائل ونهاية كل شئ الجمال والرحمة والبهاء والنعمة لأن الله رحيم والرحمة وسعت كل شئ ولا يبق في غضب الله الا من سبق عليهم القضاء

(ذكرى)

أيها الذي هذا مقام عزيز المال شريف المعزى فإذا أنست في نفسك قبولاً لما نقول وفهمته فذاك وان وجدت حرجاً في صدرك وعاقك عن قبوله ما درته من الأقوال وظواهر الكلمات فأنا أنصحك أن تجلس دقائق كل يوم وتوجه قلبك لمبدع هذا العالم وتجعل قلبك متوجهاً إليه وتطلب منه بالقلب واللسان أن يفتح لك الباب وهناك ترى منه فتوحاً متى أخلصت في الاقبال عليه مع الطاعة والاخلاص والنشاط والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم . لطيفة في تناسب السورتين قال الله في آخر السورة السابقة (واتقوا الله لعلمكم قلهون) وأعقبها بأول سورة النساء بقوله (يا أيها الناس اتقوا ربكم) كأنهما سورة واحدة والخطاب عام للناس كلهم كما قال في سورة أخرى (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا) وهنا يقول (وبث منهم رجلاً كثيراً ولساً) انتهى المقصد الأول

(المقصد الثاني)

وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ زَقِيًّا وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا * وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتَىٰ وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَذَىٰ أَلَّا تَعُولُوا * وَأَتُوا النِّسَاءَ صِدُقَاتِهِنَّ نَحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ فَنَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا * وَلَا تُوْثُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا * وَأَبْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا *

﴿ التفسير اللفظي ﴾

(وانقوا الله الذي تسألون به ولأرحامكم) أي وانقوا الأرحام أن تقطعوها عطفاً على لفظ الجلالة أو والأرحام بالجر معطوفاً على الضمير أي تسألون به وبالأرحام. تقول العرب سألتك بالله وبالرحم وناشدتك بالله وبالرحم والرحم القرابة وهي إيمان الرحمة وأما من الرحم لأنهم خرجوا من رحم واحدة في البخاري ومسلم قال عليه الصلاة والسلام الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعته الله * وروى أيضاً من سره أن يبسط عليه من رزقه وينسأ في أثره فليصل رحمه وقوله ينسأ في أثره أي يؤخره في أجله ويروي لا يدخل الجنة قاطع (ان الله كان عابكم رقيباً) حافظاً مطلعاً (وأتوا ليتامى أموالهم) أي إذا بلغوا الرشد واليتيم هو الصبي الذي مات والده (ولا تستبدلوا الخبيث بالطيب) أي ولا تستبدلوا الخبيث الذي هو حرام عليكم بالحلل من أموالكم يقول ولا تستبدلوا الحرام من أموالكم بالحلل من أموالكم (ولا تأكلوا أموالهم) مضمومة (إلى أموالكم) أنه كان حوياً كبيراً ذنباً عظيماً نزلت في رجل من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له يتيم كان في حجره فلما بلغ اليتيم طلب المال الذي له فنفعه عمه فترافعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فترلت هذه الآية فلما سمعها العم قال أطعنا الله وأطعنا الرسول نعوذ بالله من الحوب الكبير ودفع إلى اليتيم ماله فقال النبي صلى الله عليه وسلم من يوق شح نفسه يطيع ربه هكذا فإنه يحل داره يعني جنته فلما قبض الصبي ماله أنفقته في سبيل الله

ان الناس كثيراً ما ينحازون إلى جهة من الدين ويتركون الأخرى والحياة لا قوام لها إلا بالكمال ومراعاة القضايا الدينية من سائر أطرافها بل ما مثل الناس في أمورهم الدينية الا كمثل التلاميذ في المدارس النظامية أو كمثل الحكومات الرسمية فلو أن تلميذاً قرأ النحو والصرف والحساب وترك العلوم الطبيعية في المدرسة لحرم الشهادة التي يعطيها له المدرسون ولو أن حكومة غفلت عن نظام الري وحفظ الجسور وهي ذات عناية تامة بتحصيل الضرائب وأجرة الخفراء وتعليم التلاميذ وارتقاء الجند لكانت آيلة إلى الزول ذاهبة إلى النكال يحصل بها البوار في سنين معدودات فالنظام الاجتماعي هيكلاً منظم كهيكل جسم الإنسان متى أصيب أحد أعضائه الأصلية سرى الخلل إلى سائر الأطراف فتمطلت أعضاؤه وذهب كأمس الدابر ولات حين مناص

هكذا هنا في هذه الآية يقول الله تعالى ما معناه مالكم لما سمعتم الوعيد على من لم يقيم لليتيم بحقه هل تعلم من عذاب الله والحوب الكبير وأتم مع ذلك لم تحترسوا من الزنا وهو حوب كبير فهل أنتم تؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فعليكم أن تحترسوا من سائر الكبائر على السواء فكما خفتم من أكل مال اليتامى تخافوا من الزنا الذي هو اعتداء على حقوق غيركم بل فيه اعتداء على حقوق من هم كاليتامى وكيف لا يكون كذلك والزانية قد تلد ولداً لا أب له فتسرع بالقائه في الطرقات فيؤخذ لقيطاً فيربيه غير والده فهذه أيتها اليتيم كتم سبب وجوده وبقائه وشقائه الأبدى فكيف تخرجتم من أكل حق اليتيم المشاهد ولم تخرجوا من هضم حق اليتيم الغائب والأخير من نسلكم وأمره ومبدؤه منكم فأنكحوا ما يحبون من النساء على شريطة العدل والمساواة اجتناباً للزنا فإذا كان الزنا لقضاء الشهوات البهيمية أفلا يكفيناكم أن تزوجوا من واحدة إلى أربع وإياكم والظلم في القسم بينهم فاعدلوا وهو أقرب للتقوى فإذا كان حراماً عليكم أكل مال اليتامى وحرمنا الزنا وأمرناكم أن تزوجوا فاحترسوا من الظلم وعدم العدل عند التعدد فإن وجدتم من أنفسكم ضعفاً فجهزتم عن العدل بينهم فتزوجوا زوجة واحدة ولا مانع من كثرة السراي والاماء فهؤلاء يحل لكم الاكثار منهم فهذا قوله تعالى

(وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء) أي ان خفتم يا أولياء اليتامى

أن لا تعدلوا معهم فالكم ظلمتم بالزنا فانكحوا الخ

والآية وجه آخر وهو ان ختمتم ألا تعدلوا في يتامى النساء اذا تزوجتم بهن فترزقوا ما طاب لكم من غيرهن
اذ كان الرجل يجد يتيمة ذات مال وجمال فيتزوجهما ضابطا فربما يكون عنده منهن عدد ولا يقدر على القيام
بحقوقهن وهذا يقدمه علماء التفسير عادة وقوله (مثنى وثلاث ورباع) أى اثنتين اثنتين وثلاثا ثلاثا وأربعا
أربعا والواحدة بمعنى أو كما تقول تزوج اثنتين أو ثلاثا أو أربعا ولو كانت على حالها لصار المعنى أنه يضم هذا
العدد كله

واعلم أن الآية ليس فيها ما يمنع الزيادة على أربع . ألا ترى أنك لو قلت لرجل تمتع في بستان أو اثنين
أو ثلاثة أو أربعة من بساتيني وأنزل في رحب وعيش رغدي حتى لم يكن ذلك مانعا من التمتع بغير الأربع وبأربعة وبأربعة
شيئ لا يقتضى منع سواء ولكن السنة والاجماع هما اللذان عينا الأربع . ألا ترى الى ما روى عن ابن عمر
أن غيلان بن سلمة الثقفي أسلم وله عشرة نسوة في الجاهلية فأسلمن معه فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن يختار منهن أربعا وهكذا روى أن قيس بن الحارث قال أسلمت وعندي ثمان نسوة فدكرت ذلك لرسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال اختر منهن أربعا وإنما الزيادة من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم والعبد له أن
يتزوج بأربع على إحدى روايتين عن مالك وأكثر العلماء أنه على النصف من الحر (فان خفتم ألا تعدلوا)
أيها الأزواج بين الأربع (فواحدة) أى فتكفيكم واحدة على الرفع أو فأنكحوا واحدة على النصب (أو
ما ملكت أيمانكم) سوى بين الواحدة من الأزواج والعدد من السرارى خلفه مؤوّنون وعدم وجوب القسم
بينهن (ذلك) التقليل منهن أو اختيار الواحدة أو التسرى (أدنى) أقرب من (ألا تعدلوا) أى أقرب من
ألا تعدلوا يقال عال الميزان اذا مال وعال الحاكم اذا جار (وأتوا النساء صدقاتهن) مهرهن (نحلة) عطية
يقال نحله كذا نحلة ونحلا اذا أعطاه إياه عن طيب نفس بلا توقع عوض فليس للأزواج منع المهر والأولياء
الاستيلاء عليه لانهم كانوا يأخذون مهر مولاتهم (فان طبن لكم عن شيء منه نفسا) أى فان طابت نفوسهن
وهبن لكم من الصداق شيئا (فكلوه هنيئا مريئا) نخذه وأنفقوه حاللا لاتبعة فيه وهنيئا طيبا ومريئا
سائقا (ولا تؤتوا) أيها الأولياء والآباء (السفهاء) الذين تحت وصايتكم ونساءكم وأطفالكم (أموالكم) التي
تصرفون فيها بطريق الولايات والتي تملكونها لأنفسكم (التي جعل الله لكم قياما) أى تقومون
بها (وارزقوهم) أى أطعموهم (فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا) عدوهم عدة جيلة تطيب بها نفوسهم
والمعروف ما عرفه الشرع والعقل بالحسن (وابتلوا) اختبروا (اليتامى) قبل البلوغ بتتبع أحوالهم في صلاح
الدين وحسن ضبط المال والنصرف (حتى اذا بلغوا النكاح) أى حد البلوغ بان يحتلم أو يستكمل خمس
عشرة سنة عند الشافعية وثمان عشرة سنة عند أبي حنيفة ولقد كنى ببلوغ النكاح عن البلوغ لأنه يصلح
للكاح عنده (فان آتستم) أبصرتم (منهم رشدا) في المعاملات (فادفعوا اليهم أموالهم) من غير تأخير عن
البلوغ فلا يجوز أن يدفع لهم ما لهم قبل الرشد وقال أبو حنيفة اذا زادت على سن البلوغ سبع سنين وهي مدة
معتبرة في تغير الأحوال لأن الطفل يميز بعدها ويؤمر بالعبادة دفع اليه المال وان لم يؤنس منه الرشد (ولا تأكلوها
إسرافا وبدارا أن يكبروا) أى مسرفين ومبادرين بكبرهم (ومن كان غنيا فليستعفف) من أكلها (ومن كان
فقيرا فليأكل بالمعروف) بقدر حاجته وأجرة سعيه وللعلماء في هذا المقام ثلاثة أقوال فمنهم من منع أخذ شيء
من مال اليتيم فقيرا كان أو غنيا ومنهم من قال يأخذ بقدر أجره بالمعروف ان احتاج ومنهم من قال ان احتاج
يقترض ثم يرده اذا أيسر واذا أعسر فلا شيء عليه ويرأى أن الأمة الإسلامية يجب أن يكون التعليم فيها عاما
محييا في الاخلاص وبعد ذلك يقوم بأعمال هذه الأغنياء متبرعين فلا حاجة اذا للفقراء فالهمم التذكير
والعلم وأما الأحكام فانما هي للضرورات التي أوجبها شح الناس وعدم الاخلاص في الأعمال (فاذا دفعتم اليهم

أموالهم فأشهدوا عليهم . بأنهم قبضوها فإنه أتى للتهمة فلا يصدق في دعواه أنه سلمها لليتم الابالية عند الشافعي ومالك خلافاً لابي حنيفة (وكفى بالله حسيباً) محاسباً ومجزياً فلا تخالفوا أمره انتهى التفسير اللغوي يقول الله تعالى يا أيها الناس أنتم أسرة واحدة أو بكسب واحد لأن أباكم واحد وكل امرئ منكم كعضو من أعضاء الجمية الانسانية أولاً ترون أن فيكم من هو كالسمع والبصر من العقلاء وفيكم من هم كاليد والرجل من العمال وفيكم من هم كالطباخين والخابزين كالعدة والأعضاء أفلا تتقون وتخافوني وأنتم تذكرون الرحم مقرونه باسمي فأنا الرحيم وهي الرحم فالقربة التي بينكم المستتفة كلمتها من اسمي أجدر بالمراعاة والمحابة والمراعاة فضلاً عن الانسانية العامة أي عبادي اني عليكم رقيب أرقب ما تصنعون بأرحامكم وكيف لا أرقب ذلك والرحمة صفى فمن قطع الرحم قطعته ومن وصلها وصلته فأنا الرحيم أحب الرحيم سيما اذا كان ذلك على القربة الأدين . أنا سائلكم أيها الناس عن البعيد كما أسألكم عن القريب بل اني أسألكم عن كل ما تقدمون عليه فاني لا أكلف نفساً الاوسعها فالرحمة أنتم عنها مسؤولون فاذا كان فيكم فضل قوة على رعاية اليتامى من الناس فلا تجعلوا مالهم غنيمة لكم ولا تأكلوا أموالهم ولستم أن تأخذوا قدر عملكم فيه بما هو المتعارف المألوف وان كنتم أغنياء فخير لكم أن تستغفروا وتعملوا في أموالهم بلا أجر الى آخر ما تقدم وفي هذا القسم أربع لطائف

اللطيفة الأولى إن الله كان عليكم رقيباً

اللطيفة الثانية تعدد النساء في الاسلام

اللطيفة الثالثة لا تتوأتوا السفهاء أموالكم

اللطيفة الرابعة فادفعوا اليهم أموالهم

اللطيفة الأولى إن الله كان عليكم رقيباً وهذه اللطيفة واضحة فيما تقدم فلا تطيل فيه

اللطيفة الثانية تعدد النساء في الاسلام . اعلم أنه قد كثرت لفظ الفرنجة ومن نحائهم ممن خالطهم من المسلمين في تعدد أزواج المسلمين وزوجات النبي صلى الله عليه وسلم فلهم أربع وله صلى الله عليه وسلم أكثر . فاعلم أني قد ألفت رسالة تسمى السر الجيب وقد محضت هذا المقام تخيصاً بسائر أطرافه وهذا المقام لا يوسع الا فاضة فيه خيفة السامة ولكي أدلى اليك بيسير من القول لتقف على ما تيسر فأقول . لقد حسد الفرنجة المسلمين وغيرهم على تناسلهم حتى أنهم في افريقيا الجنوبية لما رأى الانكليز أن رجلا يتزوج عشرين النساء وحق يسعين لرزقه وهو يأكل ويشرب فيلذ بنين وبنات كالديك مع الدجاجات ساءهم ذلك لأن التسل يكثرهم يريدون تقليده فعمدوا الى إيجاب الضرائب على هذا النوع من الزواج وهكذا لما رأوا الأم الاسلامية تتكاثر وتتناسل آثاروا هذه المسألة ولقد بحث الباحثون فوجدوا ان الذين يتزوجون أكثر من واحدة في الاسلام لا يزيدون عن خمسة في المائة ولا ينقصون عن ثلاثة في المائة وهذا العدد القليل لا يجرم بمتفر في جانب العدد العظيم . واعلم أن الله سبحانه جعل للذكور والاناث قانوناً لا يتعدونه فالذكور والاناث في دفان المواليدي كل قرية ومدينة وأمة وفي السكرة الأرضية كلها متساويان تقريباً لحسن النظام وجمال الانفاق وبديع الصنع فقل لي رعاك الله هل سمعت أن أمة من الأمم ولدت أنا ما فقط أود كورا فقط في سنة أو شهر أو يوم كلا فأن الله خلقهما متساوي في العدد غالباً فلو أن المسلم أراد أن يتزوج اثنتين وكان ذلك عاماً فأين النساء ولانساء فلكل رجل نظيرة منهن وكان الخرافة التي جرت على ألسنة العامة أشبه بهذا إذ يقولون ان لكل رجل قرينة من الجن يقولونها وهم لا يعقلون معناها يتلفونها عن الدجالين بلا علم ولا هدى ولا كتاب منبر وانما الله أجراها على ألسنتهم وسرها أن لكل رجل امرأة من الناس تخاف مقارنته له فعند أهل القرى والأمصار تعبد هذه القاعدة مطردة وهذا من السر الجيب الذي وضعه الله في الطبيعة التي نظمها - ما ترى في خلق الرحمن من

فأوت - أى تناقض واختلال ولأنه خلق في مقابل الرجل امرأتين أو بالعكس لاختلال النظام فيأليت شعري كيف يمكن أن يتزوج المسلمون كلهم أو كثير منهم بأكثر من واحدة والله لم يخلق ذلك وإنما جعل الله في كل أمة قوما ضعافا لا قدرة لهم ولا مال فهؤلاء لا يتزوجون وآخرين لهم قوة ومال وهم ذوو طباع حادة ولا تكفيهم زوجة واحدة بل يذهبون للزنا وهذا أمر مستطير فأباح الله لهم أن يتزوجوا بأكثر من واحدة ! كثارا للنسل ومنعنا لا انتشار الزنا وقتل أولاد السفاح ورميهم في الطرقات ولعمري إن هؤلاء خير من أغنياء الأوروبيين الذين يصاحبون أكثر من واحدة سرا فهم وإن لم يتزوجوا أكثر من واحدة جهرا فقد تزوجوا سرا ولقد ذمهم علماءهم واذكر منهم العلامة جوستاف ليبون وأخبر أن التعدادات لا ريب فيه ولقد أوضحت الحرب العامة هذه المسألة أيما إيضاح فإن الرجال توفي كثير منهم في الحرب وأصبحوا قليلا وكثرت النساء فمن ذا يعولهن ومن ذا يقوم بأمرهن فأباحت بعض الدول تعدد الزوجات

فأما المسلمون فاني أرى أن يكون الأمر موكولا لنزوى الحل والعقد منهم وليكن التعداد على مقدار الحاجة وليحصوا الرجال والنساء في البلاد ولينظروا العدد الذي لم يتزوج من الفريقيين وليأمرؤا كل شاب بلغ سنا معينة مثل ٢٠ أو ١٨ سنة بالتزوج فإن لم يتزوج أو جبروا عليه مالا معيناً يدفعه للحكومة تنفقه على فقير ذي عيال والنساء اللاتي لم يتزوجن يبحث عن رجال يتزوجونهن منفردات والا كان ذلك مثنى وثلاث ورباع للقادرين الأقوياء الأغنياء فإذا فعلت الأم الإسلامية ذلك فليكن بأمر أهل الحل والعقد منهم لا بأمر الفرنجة فإن الفرنجة يقصدون تقليل النسل وتقليل الزواج واكثر السفاد والفساد في الاسلام فأحذروهم أيها المسلمون فليحذر المسلمون الذين يحكمهم الفرنجة أن يوحوا إليهم بأمر من هذا فانهم يريدون الزنا وقلة النسل وضياع البلاد فأما أهل الحل والعقد منكم فليعلم أن ينظروا في المصالح وهم أعلم بما يناسب حالتهم ﴿ تعداد زوجات النبي صلى الله عليه وسلم ﴾

لقد أجمع المسلمون أن النبي صلى الله عليه وسلم من خصوصياته أن له الزيادة على أربع ومع هذا الإجماع ترى أنه اختار من نسائه أربعة أذكر منهن عائشة وحفصة فأما الباقيات فانهن رضين أن يكن أمهات المؤمنين وساعن في أمر البيت عندهن فكان النبي صلى الله عليه وسلم اقتصر على أربع في الحقيقة فأصبح كالأمة وإن لم يطلق الباقيات لأسباب أو فتنها في الكتاب المذكور انتهى المقصود من ذلك الكتاب ملخصا فاقرا هذا المقام مفصلا في سورة الاحزاب ففيها تلك الرسالة كاملة

(اللطيفة الثالثة) ولا تؤتوا السفهاء أموالكم • نهى الله الأوصياء والآباء أن يؤتوا البقاعى أموالهم قبل بلوغ سن الرشد وحسن التصرف وهكذا النساء والأطفال فإن قلة عقل الطفل والمرأة تجعلهما يسرفان ويبدران في الأموال فيصبح الرجل حسيرا هذا ما في هذه الآيات

ومن عجب أن الأمم الإسلامية اليوم تعطي أموالها سفاهة للأوروبيين إما كرها بالاحتلال كأهل جاوه ومارالاها من الجزائر وكأهل المغرب تونس والجزائر ومراكش وكأهل السودان كل هؤلاء يدفعون المال للفرنجة قهرا وإما طوعا بأن يدفعوا أثمان البضائع التي تصنع في بلادهم فأصبح المصري والهندي والمغربي جميعا يعملون ويكدحون والغربي هو الذي يستنزف ثروتنا وهذا سفاهة دولية لأمة الاسلام ولعمري لا تبلغ أمة الاسلام الرشد حتى تصنع ما تحتاج اليه من الصناعات ملبسا مأكلا وآلات فإن لم يفعلوا وسيفعلون فذلك ضياع مدنيهم وذهاب دولهم ويأليت شعري إذا كانت الفريهمات التي يعطيها الانسان لابنه الصغير أو زوجته يتصرفان فيما بلا عقل قد نهانا الله عن التفريط فيها فما بالك بأموال الأمة والأمراء التي يمتصها الفرنسي بملايس نحن نقرر أن نصنع غيرها ونستغنى عنها ويكون الثمن في أي بلد أليس هذا أدعى إلى النهي وإذا كان الله يقول لنا فيما نعطي للأطفال - ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما - فجعل هذه الأموال قياما

لنا نحفظ كياننا ونعيش بها فما بالك بمئاته في بلادنا المصرية من تلك القنصلية والمقنطرة من الذهب وهي تبلغ كما في إحصاء المالبين نحو (٧٠ مليوناً) من الخبزات وأكثرها ياربح في المصارف الافرنجية وهم يفتنعون بتلك النقود والمسلمون لم يأخذوا ربا لانه حرام والقوائد قد ذهبت الى أوروبا يصنعون بها الطيارات والمدافع ويقدفونها على أبناء المسلمين في الجزائر وتونس ومراكش والهند ومصر كل ذلك والمسلمون غافلون نائمون فلا يصدقون أن مصارف البلاد التي أنشئت حديثا تقوم مقام المصارف الافرنجية ويتركون تلك الأموال عند الفرنجة ولا يفتنعون بها في تجارة أو شركة أو زراعة بل يتركون أنفسهم حالة على أوروبا التي تأخذ مالهم كأنهم قاصرون والاجانب يريدون كل مال هؤلاء الأيتام ولكن الآن قد ظهرت بوادر الاصلاح في الهند ومصر وأكثر البلاد الاسلامية

﴿ حكاية ﴾ قابلت شابا هندية منذ أيام وهو لابس ملابس كلها من قطن مغزول غزلا بلديا من رأسه الى قدمه وليس مما ينسجه الاوروبيون فقلت أ غزل بلادكم هذا فقال نعم ولوأ نني خالفت هذا ولبست ما ينسجه الاوروبيون لعدوني خارجا عن الوطن ولرموني بأقبح التهم ولقتلوني وذلك من تعاليم الزعيم العظيم غاندى تلك التعاليم التي حرمت على جميع الهندو الملابس الافرنجية. وأقول ومن كلامه الذي ذكرته في سورة آل عمران ان أوروبا اليوم لا تمثل روح الله ولا روح المسيح بل تمثل روح الشيطان وما أعظم نجاح الشيطان اذا ظهر ولسانه يردد اسم الله وقال أيضا إن الولوع بالمنسوجات الأجنبية يجلب العبودية الأجنبية والفقر المدقع وما هو أقبح من هذا وهو العار على كثير من العائلات

(اللطيفة الرابعة) فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم. لقد رأى الشافعي رضي الله عنه أن تصرف الصبي قبل البلوغ وهو مميز باذن وليه غير صحيح وصححه أبو حنيفة فاختمه بالبيع والشراء والأخذ والعطاء عند الخفية وبالنظر في أحواله وعقله وأدراكه عند الشافعي ويبلغ بالانزال كل من الصبي والجارية سواء أكان بالاحتلام أم بالجماع . فاما بالنسبة فأكثر أهل العلم أن بلوغ الغلام والجارية بخمس عشرة سنة وجعل له أبو حنيفة ثمانى عشرة سنة ولها سبع عشرة سنة . ويختص النساء بالحيض والحبس فاذا حاضت الجارية بعد استكمال تسع سنين حكم ببلوغها وكذلك اذا ولدت حكم ببلوغها قبل الوضع بستة أشهر لأنها أقل مدة للحمل ثم اذا بلغ الصبي وهو صالح للتصرف في ماله وان فسد دينه سلمه المال عند أبي حنيفة خلافا للشافعي فجعل الصلاح في الدين أيضا شرطا فان كان مفسدا لماله أيضا لم يسلم المال له حتى يبلغ خسا وعشرين سنة كما تقدم فيسلم له ولولم يكن صالحا في ماله انتهى

﴿ عظة واعتبار ﴾

لقد تبين في هذا المقام كيف جعل الله المال قياما لنا وأمرنا أن نعطي السفهاء من النساء والأطفال جعل الله المال قياما لنا أى قياما لحياتنا الدنيوية والأخوية وهأنذا ذا أيها الذكي ترى كلام علماء الاسلام والافقة رضي الله عنهم وكيف دققوا في أموال اليتامى وفي الرشد وكيف يقول الامام مالك ان الجارية اذا بلغت رشيدة لا يدفع المال اليها الا اذا تزوجت فاذا تزوجت دفع اليها مالها ولا ينفذ تصرفها الا باذن الزوج مالم تكبر وتجرى فهذا التشديد والتقييد في المال والدقة في البحث توجب يقظة المسلمين وانذاهم فيا محبا كل العجب يجعل الله المال قياما لنا في القرآن ويشدد علماء الاسلام ويدخل الفرنجة بالمنسوجات الديار المصرية وبلاد الغرب في تونس والجزائر ومراكش وسوريا ويأخذون الأموال ويضعكون على العقول ويلهوننا بالنسوق والفجور والزخارف كما فعلوا بالاندلس لما أمضوا معاهدة للصلح بينهم وبين أمراء الاسلام وأقيمت الافراح وكانت نعال خيل بعض الأمراء من ذهب وكانت هكذا حرية التجارة وحرية التعليم وحرية الدين فقال قائل من المسلمين هذه المعاهدة لا تدفع عارا ولا تذكي نارا ولا تنفع جارا وسيأتي زمان قريب يحقر فيه تاريخ

الاسلام ويتسمى فيه بحج الآباء الأعلام ويشرب فيه الخمر جهارا ويلبس أبناء البلاد عرا وشفارا وتكون الملابس افرنجية وتزول من لرؤس الحية فردوا عليه هارثين وسبعوا له ساخرين وقالوا والله انك لست من السياسيين ثم عملوا أفراحهم وأولموا ولأنهم ودخل الخمر في البلاد وقلدوا الفرنجة في العادات ومشى في الشوارع الشبان مع الفداد جهارا وهم يظهرون العصيان نهارا واستدان المسلمون وظهر الربا وهجرت مدارس الاسلام وعمرت مدارس الأسبان وأدخلوا في عقولهم تحقير أسلافهم وسقوهم الخمر وهم غافلون حتى ان راهبا أسبانيا كان يعلم التلاميذ في قرطبة اشترى عندها جيعه وحلف ألا يبيعه الا لأبنائه وتلاميذه المسلمين حبا في رقيهم وسعيا لاسعادهم وغراما بفرحهم لانهم أحبابه المخلصون وأصدقائه الأقربون وقد كثرت لبس الحرير والترف والتعيم والكسل وحب الافرنج واحتقار الآباء ودينهم وتاريخهم وهكذا حتى أزالهم الملك فرديناند والملكة ايزابله من بلاد الاندلس ورموهم في البحر بعد أن قتلوا أكثرهم ومن تنصر منهم وهم قليل جدا حقروا تنصرهم وسموهم مرتدين وزال ملكهم وهم جاهلون . هكذا نرى اليوم أبناء العرب لم يتوبوا ولم يشوبوا لرشدهم ولم يرجعوا عن غيهم والفرنجة يطاردونهم ويستعمدون رؤساء الدين في مراکش وتونس والجزائر والأمراء في مصر وبلاد العرب شبكة لصيدهم وسيفا مسموما ورمحا جارحا يفدقون عليهم النعم ويفسسونهم في الترف ويزجونهم في سجن الشهوات وهؤلاء هم الذين يجرون هذه الشعوب العاقلة الى الرزايا ويضعون الأغلال في أعناقهم والسلاسل يسحبون في جيم الذل وفي نار الاستعباد ورؤساؤهم هم المسيطرون عليهم سواء أ كانوا من الشرفاء أم من الأمراء ألساء مثلا اقوم المغفلون ويكون ذلك سبب جلب الشقاء واستنزاق الثروة ونقلها الى الفرنجة بما فعل هؤلاء الشرفاء والأمراء وهم جميعا في جهنم الاستعباد مصفدون حتى اذا وقعت الواقعة وقرعت الفارعة ونزعت النازعة واقترب الوعد الحق للقصاص وقع أولئك الرؤساء في الذل كأثمهم ولات حين مناص فزولوا عن مراتبهم وأودعوا سجن المذلة والهوان يقولون - ياويلنا قد كفا في غفلة من هذا بل كفا ظالمين -

أيها الأمراء المسلمون ويا رؤساء الدين قد آن أن يلقى بعضكم حتفه - وهذا يوم مصرعكم والله قد حكم أنكم في هذه الأيام تسامون سوء العذاب جزاء ما كنتم تكسبون لبستم ملابس الظالمين وقنتم ببئس الغفلين ورضيتم باذلال شعوبكم أجمعين ألم تروا الى قيصر الروس كيف كان عند المسيحيين يمثل حضرة المسيح والى كثير من الملوك كيف طردتهم أمهم وأذلتهم جيوشهم فصرعوا وهم ظالمون . هكذا عما قريب ستقطع تلك الرؤس الظالمة الفاجرة في الأمم الاسلامية تلك الرؤس الفاسقة الفاجرة التي خضعت أمام الفرنجة الألقاع لتلك الرؤس وموت لتلك النفوس . يا أبناء الاسلام قد تنبه الهنديون واستيقظ الروسيون وحرمت المنسوجات الفرنجية في بلاد الهند وزالت الغفلة عن كثير الا أبناء العرب . يا أبناء العرب ان الدين دينكم والمجد مجدكم وماضركم الرؤساء السوء تارة بالكيد لكم وفتح البلاد للفرنجة وتارة بكنتم العلم عن المستحقين هذا القرآن يقرأ صباحا ومساء وفيه إن المال قيام لنا وعلماؤنا قد حققوه تحقيقا وماتركوا شاردة ولا واردة الا أحصوها فما بال العلماء يغفلون عن النصيحة بل ما بال العالم يتهاون لآراء الجهلاء . ألم بأن للمصريين ولأبناء المغاربة وسوريا والعراق وأضرابهم أن يشوبوا الى رشدهم . ألم بأن لرجال مصر أن يعلموا نساءهم أن الملابس الأوروبية خربت ديارهم وجعلت الأغلال في أعناقهم ألم يعلموا أن هناك حركة سرية مدبرة لاقتناص الأموال وفساد العائلات وان هناك خائطات فرنجيات يخطن الملابس للغانيات ويدبرن المكائد للآنسات ويمتد عن كل يوم بدعة جديدة فيغيرن الطراز في يوم أو بعض يوم ويبطلن عادة ويجددن أخرى والرجال غافلون والأمراء نائمون بل راضون وكل حزب بما لديهم فرحون وريع الأتبان وتقود الموظفين والتجار جميعها في هذا السبيل مصروفة فذل العزيز وعز التليل وتقرت أشرف السيدات أصلا وأعرفهن مجدا وأعلاهن

فرعاً وأرفعهم رأساً الى خادمة افرنجية أصبحت خائفة مصرية فتزلت اليها بالمال وتقربت اليها في كل حال لتخصها بزي جديد حتى تقبها على المغفلات أمثالها وتلك الخائفة ترفع ترفع القياصرة وتترفع على هذه القاصرة فتعرضها بالمال وتودلو تحظى دون أترابها من أسرته بهذا الزى الجديد وتقول الخائفة لها هل من مزيد أولاً يرون ما يدبر لهم الفرنجة من المكائد والشركات من المصائد وكيف ترسل تلك المجلات التي فيها الأزياء الجديدة وتعطى للعائلات مجاناً وترسل للغايات فضلاً من الفرنجة وانعاماً أولاً يرون أن النساء في مصر لا يهتنن لهن طعام ولا شراب ما لم يقادرن تلك الأزياء التي رسمت في تلك المجلات • ذهب المجد وزال ولكن قد آن ان ينكشف هذا الجهل ويزل

واللنجم من بعد الرجوع استقامة • وللشمس من بعد الغروب طلوع
أقول لقد ظهرت بوادر الاصلاح وليقومون في هذه البلاد وغيرها من يوقظون الأمة العربية ويرجعون لها مجدها وشايع عزها وقديم فضلها ولولا أني راق وموقن أشد الايقان بهذا المقال ما خطت حرفاً ولكني كتبت وأنا موقن أن القلوب تنفقه والعيون تبصر والآذان تسمع وان في السويدياء رجالاً وان مجداً قد اظلم أوانه وأقبل ابانه وبرغ بدره وظهر بخره وأشرقت شمسـه • ولتعلمن نبأه بعد حين • واذاً يظهر سرّ قوله • ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً •
ومن أجل ما يسرني وقت كتابة هذه السطور قرأت في الجرائد أن حكومتنا في هذا اليوم حرمت الترخيص لتجار الخمر أن يفتحوا محال جديدة من الآن وهناك من بوادر الاصلاح في حكومتنا الجديدة الوطنية التي التأمت في هذا الأسبوع بأمر المجلس الوطني العام

(المَقْصِدُ الثَّالِثُ)

(في قسم التركات والمعاملات المالية)

لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا * وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا * وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ ، فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا * إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ خُلَافًا إِنَّهَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا * يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْوِثْقَةِ لِلْأُنثَىٰ ، فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ ، وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ ، وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِلْمِثْلِ الثُّلُثُ ، فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْأُمِّهِ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ زَيْنَ آبَائِهِمْ وَأَبْنَاؤُهُمْ لَا تَنْدُرُونَ أَيْهِمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا * وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ

فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّنُنُ مِمَّا تَرَكْتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ * تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْقَوْزُ الْعَظِيمُ * وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ *

يقول الله تعالى (للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون) والمراد المتوارثون بالقرابة ثم أبدل من قوله مما ترك قولاً (مما قل منه أو أكثر) حال كونه (نصيباً مفروضاً) * روى أن أوس بن الصامت الأنصاري خلف زوجته أم حكمة وثلاث بنات فزوى ابناً عمه سويد وعرفه مبراته عنهم على سنة الجاهلية فانهم ما كانوا يورثون النساء والأطفال وقالوا انما يورث من يحارب ويذب عن الحوزة فجاءت أم حكمة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكت إليه فقال ارجعي حتى أنظر ما يحدث الله سبحانه وتعالى فبرزت فبعت إليهما لا تفرقا من مال أوس شيئاً فان الله قد جعل لهن نصيباً ولم يبين حتى نزل قوله تعالى (يوصيكم الله في أولادكم) فأعطى أم حكمة الثمن والبنات الثلثين والباقي ابني العم

ولما كانت آية الميراث تمنع كثيراً من قرابة الميت وغيرهم فلاشئ لهم في الميراث وكان الاسلام هو الذي جاء بنشر المعروف والفضل بين الناس على القاعدة المذكورة أول السورة من اتحاد الناس وتعاونهم والمجموع لا يصلح الاصلاح أفراده المتضامنين كأعضاء الجسد الواحد - نزلت الآية الحضة على اعطاء من لم تعطه آيات الميراث الآية نعيماً للفضل وتحقيقاً للتساع واصلاحاً للمجموع وتلك الآية هي (واذا حضر القسمة أولوا القربى) عن لا يورثون من الميت (واليتامى والمساكين فارز قوتهم منه وقولوا لهم قولاً معروفاً) بان يدعوا لهم ويستقلوا ما أعطوهم ولا يمنوا عليهم * يقول فأعطوهم شيئاً من المقسوم وجوباً على مذهب أبي موسى الأشعري وابراهيم النخعي والشعبي والزهرى ومجاهد والحسن وسعيد بن جبير فهؤلاء كانوا يعطون من حضر شيئاً من التركة * وروى أن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق قسم ميراث أبيه وعائشة حبة فلم يترك في الدار أحداً الا أعطاه وتلاه هذه الآية * قال الفخر الرازي فهذا تفصيل قول من قال بأن هذا الحكم ثبت على سبيل الوجوب أما المذهب المتعارف بين الفقهاء فليس فيه الا التنبه للورثة الكبار أما الورثة الصغار فيكتفى بقول المعروف عنهم وعلى الوجوب روى محمد بن سيرين أن عبدة السلماني قسم أموال أيتام فأمر بشاة فذبحت وطلعت طعماً لأجل هذه الآية وقال لولا هذه الآية لكان هذا من مالي وهذا القول وان لم يكن معمولاً به عند أكثر الفقهاء هو الأخرى بهذه الأمة اليوم رجوعاً بالأحكام الى ظواهر القرآن وإلى آراء الصحابة والتابعين وهم أعلم بالقرآن والمسلمون اليوم أحوج لاتباع ظواهر الكتاب ولما فرغ من الكلام فيمن حضر القسمة من هذه الطوائف رجع إلى الكلام في اليتامى فقتر أوصيائهم قائلاً (وابخش) الأولياء (الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم) فليفعولوا بأولاد غيرهم ما يفعلون بأولادهم من البر والشفقة والرعاية وحفظ الأموال والترية الصادقة وتعليمهم العلم وادخالهم المدارس أو تعليمهم الصناعات هذا هو الواجب عليهم

(فليتقوا الله) في أمر اليتامى بفعل متقدم (وليقولوا قولا سديدا) مثل ما يقولون لأولادهم بالشفقة وحسن الأدب والتعليم مع الاخلاص ثم أذّر الظالمين من الأوصياء لليتامى فقال (ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما) ظالمين (انما يأكلون في بطونهم) ملء بطونهم (نارا) ما يجر الى النار ويؤول اليها * عن أبي بردة رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال يبعث الله قوما من قبورهم تتأجج أفواههم نارا فقليل من هم فقال ألم تر أن الله يقول ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا (وسيلون سعيرا) ناراً موقدة مسعرة وانما ذكر أكل النار على سبيل التمثيل والتوسع في الكلام ومعناه أن أكل مال اليتيم ظلما يفضي به الى النار وخص الأكل بالذكر مع أن جميع الاندلاف مثله لان الأكل معظم المقصود * وعن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حدثنا النبي صلى الله عليه وسلم عن ليلة أمرى به قال نظرت فاذا أنا بقوم لهم مشافر كشافر الابل وقبول كل بهم من يأخذ بمشافرهم ثم يجعل في أفواههم خفرا من نار يخرج من أسافلهم قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا * فها هو ذا ذكر الميراث إجمالا وأن الرجال والنساء لهم نصيب منه وكذلك الأقارب الذين لم يذكر في الآية والآية والمساكين واليتامى لهم بعض الحقوق واليتامى الذين لهم وصى عليه أن يكون أباهم وأن يعاملهم معاملة أبنائه * ثم حذرهم العقاب في جهنم اذا فرطوا * ثم أخذ يبين أصحاب التركات من الورثة فقال (يوصيكم الله في أولادكم) يأمركم ويعهد اليكم في شأن ميراث أولادكم ثم فصله فقال (للكر مثل حظ الأنثيين) أى يعد كل واحد باثنتين حيث اجتمع الصفنان (فان كن نساء) أى فان كان الأولاد نساء خلصا ليس معهن ذكر (فوق اثنتين) أى زائدات على اثنتين (فلهن ثلثا مترك) المتوفى منكم (وان كانت واحدة فلها النصف) أى وان كانت المولودة واحدة والاثنتان حكمهما حكم ما فوقهما فلهما الثلثان عند أكثر العلماء (ولأبويه) أى أبوى الميت (لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له) لليت (ولد) ذكر أو أنثى ولكن الأب يأخذ السدس مع الأنثى بالفريضة وما بقي من ذوى القروض بالتعصيب (فان لم يكن له) يعنى للميت (ولد وورثه أبواه فلائمه الثلث) يعنى ان الميت اذا مات عن أبوين وأبويه وارث سواهما فان الأم تأخذ الثلث بالفرض وتأخذ الأب الباقي بالفرض والتعصيب فيكون إذن المال بينهما للذكر مثل حظ الأنثيين * ولما اعتبر الشرع أن لها نصف المالا لأب وجب أن يعتبر ذلك فيما لو كان معها أحد الزوجين فيعطيان الباقي هكذا أى يكون لها ثلث ما بقي بعدما يأخذه أحد الزوجين خلافا لابن عباس حيث يعطيها ثلث المال كله فتفضل الأنثى على الذكر أى تفضل الأم على الأب وهو خلاف وضع الشرع (فان كان له إخوة) ذكورا كانوا أو إناثا (فلائمه السدس) أى فلائمه الميت اذا كان معها أب والمراد بالإخوة الذين يردونها من الثلث الى السدس ما زاد عن الواحد وهو قول كثير من الصحابة كعمر وعثمان وعلى والجمهور فاذا مات رجل عن أبوين وأخوين فلائمه السدس والباقي وهو خمسة أسداس للأب سدس بالفريضة والباقي بالتعصيب ولائمه للإخوة فكأنهم حججوا أمهم ورد السدس لأبيهم الذى كان هو لأمه ينفق عليهم * ثم قال سبحانه هذه الأنصبة للورثة (من بعد وصية يوصى بها أو دين) ثم قال سبحانه (أبائكم وأبنائكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا) يقول أبائكم وأبنائكم يعنى الذين يرثونكم لا تعلمون أيهم أنفع لكم في الدين والدنيا فرى بما ظن الانسان أن أباه أنفع فأعطاه أكثر أو عكس القضية فأعطى الابن فالله تولى أمركم ودبر لكم ما فيه المصلحة ولو وكله اليكم لتجربتم فلا تعلمون لمن تعطون ومن تمنعون ثم قال فرض ذلك (فريضة من الله) وهذا مصدر مؤكد (ان الله كان عليما) بالمصالح والرتب (حكما) في قسمة الميراث (ولكم نصف مترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن) والمراد بالولد الوارث من بطنها أو من صلب بناتها أو بنى بناتها وان سفل ذكرها كان أو أنثى منكم أو من غيركم (من بعد وصية يوصى بها أو دين ولفن الربع مما تركتم ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلن الثمن مما تركتم من بعد وصية يوصى بها أو دين) فللرجل بحق الزواج ضعف ما للمرأة

كما في النسب وكما في الابوة في مسألة الأب والأم ان لم يكن إخوة وانما يستثنى أولاد الأم كما سيأتي والمعقبة وتستوى الواحدة والعدد منهم في الربع والثلث (وان كان رجل يورث) الجدة صفة رجل (كالدلة) خبر كان وهو من لم يخلف واداء اولادها فهي قرابة ليست من جهة الوالد والولد والدلة في الأصل مصدر بمعنى الكلال قال الأعشى

فأليت لا أرثي لها من كلاله • ولا من جوى حتى تلاقى محمدا

فاستعبرت لقرابة ليست بالبعضية ثم وصف بها الموروث والوارث أي ذا كلاله (أوامرأة) عطف على رجل وله أخ أو أخت) ومثله المرأة والمراد بالأخ والأخت هنا من الأم المذكورة وفي قراءة أبي وسعد بن مالك - وله أخ أو أخت من الأم - وجواب الشرط قوله (فلكل واحد منهما السدس فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث) سوى بين الذكر والأنثى في القسمة • واعلم أن مقتضى الآية أن لا يرثوا مع الأم والجدة فجاء الاجماع وخصص المفهوم بغيرانهم مع الأم ومع الجدة وقد أجمع العلماء على أنهم شركاء في الثلث اذا كانوا اثنين فصاعدا والذكر كالأنثى وقوله (من بعد وصية يوصي بها أو دين) مفهوم (غير مضار) لورثته بالزيادة على الثلث في الوصية أو بنفس الوصية بأن يقصد المضارة بها لا وجه الله أو بالاقرار بدين لا يلزمه وهو حال من فاعل يوصي وقوله (وصية من الله) مصدر مؤكد (وانه عليم) بالضرار وغيره (حليم) لا يعاجل بعقوبته • ثم أشار الى الأحكام المذكورة فقال (فلك حدود الله) شرائعه التي هي كالحدود المحدودة (ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتم حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين) هذه الآيات ظاهرة

﴿ لطيفتان ﴾

الأولى • حصر الفروض المتقدمة في جدول ليكون أقرب للفهم

الثانية • كيف تكون التعاليم الاسلامية في مستقبل الزمان

اللطيفة الأولى • اذا مات الميت وله مال يبدأ بتجهيزه من ماله ثم تقضى ديونه ان كان عليه دين ثم تنفذ وصاياه ولا يجوز أن يوصى بأكثر من الثلث لقوله صلى الله عليه وسلم في حديث سعد بن أبي وقاص قال الثلث والثلث كثير انك ان تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس أخرجاه في الصحيحين فالوصية بأكثر من الثلث لا تجوز وبحل النقص عنه ولا تجوز الوصية لو ارث قال صلى الله عليه وسلم ان الله أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لو ارث والولد للفراش وللعاهر الحجر ثم ما فضل بعد الدين والوصية يقسم بين ورثته والوارثون من الرجال عشرة والوارثات من النساء سبع ومنهم من لا يحجب بالحرمان نحو الابوين والولدين والزوجين والورثة أصناف صنف يرث بالفرض كالزوجين والبنيات وقسم يرث بالتعصيب كالبنين والاخوة وقسم يرث بالتعصيب نارة والفرض أخرى كالأب والجدة وقد عرفت أصحاب الفروض في الآيات فأما العصة فهي اسم لسكل من يأخذ المال جميعه اذا انفرد كالأب والابن ويأخذ ما فضل عن أصحاب الفروض وأسباب الميراث النسب والنكاح والولاء كولاية المعتق فان المعتق وعصبته يرثون المعتق بالفتح والكافر لا يرث المسلم والمسلم لا يرث الكافر وهكذا القاتل لا يرث المقتول عمدا كان القتل أو خطأ

﴿ همة علماء الاسلام في علم الفرائض المستخرج من هذه الآيات وأمثالها ﴾

تعجب أيها الذكي في أسرة الاسلام وعلماء الاسلام وانظر كيف سلكوا سبلا وذلوا طرقا وعبدوها فأصبحنا نهجها ولا ندرى كيف سلكوها - آياتها أنت ذا تقرؤها أمامك في ثيابنا هذا التفسير وفي المصاحف سهلة واضحة فما أسهل أن يفهم الانسان أن البنت لها نصف الابن هذه أمور سهلة ولكن الدين وان جاء سهلا يحمل متبعيه على البحث والتنقيب في الامرار التي ينطوى عليها هذا السهل • انظر رعاك الله هذه الآيات

الواضحات وتأمل كيف أحوجت آباءنا إلى تدوين علم يسمى علم الفرائض أدخلوه ضمن علم الفقه وأبثوا العصبه وذوى الفروض وأصحاب الثلث والنصف والسدس والتمن وكيف يحجب أحدهم الآخر فدخلوا في بحر لجي وتغلغلوا في المسائل فبعد أن تراها في القرآن واضحة سهلة لا عوج فيها ولا أمثا نرى علم الفرائض عويضا شديدا المراس صعبا الأعلى ذوى الجهد والاجتهاد . ولما كانت التركات يعوزها نوع من الحساب جاسوا خلال العلوم وبحثوا في الفنون وجتدوا في المسير حتى استنبطوا حسابا للفرائض واشتقوه من علم الحساب العام وعلم الحساب العام مشتق من علم الارتماطيقى أى علم خواص الاعداد فيأعجبا كل العجب لهؤلاء الاعلام غاصوا في بحار العلوم فاستخرجوا در الحساب وحلوا به مسائل الفرائض ليسهل لهم قسمة التركات وحفظ نظام الاسرات وإيفاء حقوق الابناء والبنات ضربوا في كل علم بسهم ومدوا أيديهم إلى فرع من فروع العلم الرياضى الذى هو أحد أقسام علم الفلسفة الشاملة لسائر العلوم فجدبوه حتى استظلت به سهام التركات وانتظمت بها الأسرات فهأنذا أئين لك نموذجاً لما صنعوا حتى تقرأ في هذا التفسير صفوة علم الفرائض أولا وفروع علم الحساب ثانيا لتسكون على بينة من أمر امتك وأجدادك وعلمائهم وكيف كانوا بعيدى النظر واسعى الفكر فاستعانوا بالعلوم على الاستنباط من القرآن ولم يدخروا وسعا في استنباط العلوم واستخدام ما يحتاجون اليه من علوم الحكمة العامة وكيف مات المتأخرون وجهلوا سائر العلوم واقتصروا على علم الفقه جهالة وخسة وقصر نظر وإذا قرؤا الفرائض تلقفوا حسابها جمعا وضربا وطرحا وقسمة وهم لا يعلمون من أين هذا العلم ومن فروع أى العلوم هو ويجهلون أن آباءهم قد عرفوا العلوم الحكمية وهم الذين اصطفوا هذا الفرع من الحساب العام الألساء مثالا لقوم الجاهلون . ولكنى أقول لك لا تحزن ولا تأسف وأبشرفان للنهضة الاسلامية بشائر هذا أوانها ولرقى الشرق زمانا هو مائحن فيه . واعلم أن المفكرين في الاسلام اليوم أخذوا فعلا ينسجون على منوال الأوائل ودليلك على ذلك ما فى هذا التفسير قتل للآباء ناموا قريرى العين واعلموا أننا اليوم أخذنا ننسج على منوالكم فلئن خدمتم الأمة بالعلوم ودوتتم في الفقه حسابا استخلصوه من علم الحساب فنحن نقول

لسنا وان أحسابنا كرمت * يوما على الآباء نتسكل

نبني كما كانت أوائنا * تبني ونفعل مثل ما فعلوا

قد خدموا أمة الاسلام في الأحكام الشرعية لحفظ كيان الامة فحق علينا أن نبين من الآيات العلوم الكونية حتى يلتحق الشرق بالغربى

يا أمة الاسلام آيات معدودات في الفرائض اجتذبت فرعا من علم الرياضيات فما بالك يا أيها الناس بسجامة آية فيها عجائب الدنيا كلها الله أكبر جل العلم وجلت الحكمة . هذا زمان العلوم هذا زمان ظهور نور الاسلام هذا زمان رقيه . ياليت شعرى لماذا لا تعمل في آيات العلوم الكونية ما فعله آباؤنا في آيات الميراث . ولكنى أقول الحمد لله الحمد لله انك تقرأ في هذا التفسير خلاصات من العلوم ودراساتها أفضل من دراسة علم الفرائض لأنه فرض كفاية فأما هذه فاتها للازدياد في معرفة الله وهي فرض عين على كل قادر كما هو مقرر في باب الشكر للإمام الغزالي وهي نفس علم التوحيد الحقيقي والمعرفة والشكر يكونان على كل امرئ بقدر طاقته . إن هذه العلوم التي أدخلناها في تفسير القرآن هي التي أغفلها الجهلاء المغرورون من صغار الفقهاء في الاسلام فهذا زمان الانقلاب وظهور الحقائق والله يهدي من يشاء الى سواء الصراط . إذا عرفت هذا فهالك ما وعدتكم به من خلاصة علم الفرائض ثم أتبعه بذكر فروع علم الحساب لتعرف كيف كان جد آباؤنا الا كابر في علوم الدين

﴿ خلاصة علم الفرائض ﴾

اعلم أن أقرب طريق لمعرفة الفرائض الميراثية ما دبحه العلامة ابن الهيثم وهو جدول لطيف مشتمل على ثلاثين مربعا في النصف الأعلى ثم هو أشبه بثلاث ويمكن كل مطلع عليه عن لم يقرأ علم الميراث أن يعطى كل ذى

حق حقه في أسرع وقت إذا اطلع عليه مراعيًا التنبيهات التي جعلت مفتاحه . وهاهوذا ملحق بالتفسير ويمكن استخراج مئات المسائل منه . وهذا من نعمة الله التي أفاضها على قلوب الفضلاء من هذه الأمة انتهى
وإذا عرفت خلاصة من علم الفرائض من الجدول الملحق فهناك فروع الحساب المستنبطة من علم الخواص العددية

علم الحساب العام وهو علم بقواعد يعرف بها طرق استخراج المجهولات العددية من المعلومات المخصوصة وله تسعة فروع

(١) علم حساب الهواء وهو الذي به يعرف حساب الأموال العظيمة في الخيال بلا كتابة
(٢) وعلم حساب التخت والميل وهو العلم المشهور في مدارس الشرق والغرب الآن المكتوب بالأرقام الهندية المعروفة المرتبة ترتيباً يدل على الآحاد والعشرات والمئات الخ

(٣) وعلم الجبر والمقابلة وهو معروف
(٤) وعلم حساب الخطأين وله طرق مخصوصة مختصرة يتعرف بها المجهول
(٥) وعلم الدرهم والدينار وهو العلم الذي يعرف به من المسائل ما لا يعرف بالجبر
(٦) وعلم حساب العقود أي عقود الأصابع وطرق في استخراج المجهول بها وهو ينفع لمن لا يحسن الكتابة ولمن كان مسافراً الخ

(٧) وعلم التعاقب وهو الذي به يعرف ترتيب العساكر في الحروب
(٨) وعلم حساب النجوم الذي به يعرف حساب الدرج والدقائق والثواني وهكذا
(٩) وعلم حساب الفرائض وهو الذي نحن بصده وبه يعرف قسمة التركات مثل تصحيح السهام لدى الفروض إذا تعددت وانكسرت أو زادت الفروض على المال وهذا حساب جزئي باعتبار أحكام الفقه انتهى
هذه هي الفروع التي تفرعت من علم الحساب وطبقها قدامائنا على فروع الحياة فالمجاهدون اتخذوا علم التعاقب وعلماء الفرائض علم حسابهم والتجار في الأسفار علم حساب العقود ورجال الدواوين علم التخت والميل هذه أعمال آبائنا وهانحن أولاء في القرن الرابع عشر الاسلامي نأخذ حذوهم في سائر أعمال الحياة ونذكر خلاصة علوم الشرق وعلوم الغرب وعجائب صنع الله عز وجل وهي التي بها قامت المدنية الحاضرة في تفسير الآيات وقد انتشرت هذه الفكرة بين المسلمين في هذا الزمان وهم بها آخذون وهم مستبشرون الامن أكل الحسد قلوبهم من صغار الفقهاء - فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون -

﴿ جوهرة ﴾

قد عرفت أن آيات الميراث تبعها علم الحساب ولا جرم أن التركة لا تقسم على الوجه الأكمل إلا بمساحة الأرض إذا اشتملت عليها والمساحة من فروع الهندسة ولا بد للمساحة من علم الفلك لان علماء المساحة للراشخين يضطرون الى الاعتماد على بعض النجوم كما يضطر الملاحون لملاحظة النجوم في سير السفن هذا هو الاسلام

اللطيفة الثانية . كيف تكون التعاليم الاسلامية في مستقبل الزمان . إن مفتاح التربية المستقبلية في آية اليتامى يقول الله تعالى في هذه الآيات - وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً -

اعلم أن الله عز وجل قد رمز في هذه الآية للتربية الحقيقية الاسلامية وسنبرز ما كمن فيها للامم الاسلامية المستقبلية ليعلموا أن الله عز وجل خبأ لهم كنوز العلم في القرآن ليستخرجوها وليبحثوا في نفوسهم وفي الآفاق

عما كنز فيها من الجواهر والحكم والجمال والبهاء إن النفوس الانسانية كبحر لجى وكل من الناس لا يقال من خبايا نفسه وجواهرها الاما قصده ولا يستمتع الا بما اراد ويبقى ما كمن في النفس ملقى فيها لا يجد من يشيره ويستفيع به . ألا فليعلم المسلمون في مشارق الأرض ومغربها أن هذه الآية تدعو حثيثا الى استخراج جمال النفوس وجواهر الحكم من غورها

فاعلم أيها الذكى أن التعاليم في هذا العالم الانساني على قسمين تعاليم بالارهاب وتعاليم بالرغبة والوجدان فأما تعاليم الارهاب فهى التى يسلكها الانسان في معاملته مع الصبيان والجهال وأصحاب النفوس الضعيفة التى لم تستخرج كفوزها كما نرى أن البلور ترسم فيه الصور بلا صل ولا تعب فأما الحديد فلا يقبل الصور الا بعد العناء في صقله والتعب في تحسينه حتى يقبل الصور كما يقبلها البلور وفي الحديث * الناس معادن كعادن الذهب والفضة يخياركم في الجاهلية خياركم في الاسلام * فتفطن لما يلقى عبيدك أيها الذكى اليوم من جواهر هذه الآية الواردة في الأيتام وفي الحكم المستودعة فيها . لقد أرشد الله الأوصياء قائلا - وليخش الذين لو تركوا من خلقهم - الخ

يقول أيها الناس اننى قد جعلت الرحمة والشفقة والعطف والحنان من الغرائز الممنوحة لأهل الأرض قاطبة فتشوا أيها الناس في قلوبكم وانظروا بعيونكم هل ترون الارحة ممتزجة بنفوسكم واشفاقا في قلوبكم أولاترون الحيوانات من الخيل والبقر والمعز والغنم بل الحيوانات المفترسة أودعت في قلوبها رحمة على أبناء جنسها عامة وعلى أولادها خاصة وأنا الذى حكمت عليها أن تأكل الأنعام لحكمة دبرتها وغاية يعرفها الحكماء وأكابر العلماء فأى امرئ منكم لم ير في نفسه ميلا واشفاقا على الضعفاء والمساكين والأرامل والأيتام ولو أن المرء خلى وغربزته الأولية لا يتقن أن العطف الذى على ولده الصغير هو العطف الذى يحبه على جميع الضعفاء وإن دفن تلك الرحمة وأسدل الستار عليها وغطاها بحجب الشهوات تارة والعدوان أخرى . فمن طمع في مال غيره من الضعفاء كالبدول الكبيرة فإن هذا الطمع يسدل الحجب على تلك الغرائز الشريفة فيسترها كما ستر الرحمة التى في الأساد للبهائم ما طبعت عليه من الافتراس العارض لها

﴿ المحبة والكهرباء ﴾

ألا وإن المحبة والمجد والعطف كامنات في النفوس ككون الكهرباء في الأجسام أيها الناس إن المحبة والمجد كامنان في نفوسكم كما كمنت الكهرباء في الأجسام . أولاترون أن الزجاج والرايننج أى شمع الختم اذا ذلك كل منهما بطرق مخصوصة وقرب لب السببان مثلا من الزجاج جذبته اليه وضمه ثم فتر منه وطرده فإذا قربناه من الرايننج المدلوك جذبته اليه والتزق به ثم طرده فإذا أرجعناه للزجاج قبله وهكذا وهذه التجربة البسيطة الصغيرة أوجدت قسمين كهرباء سميت موجبة وهى الزجاجية وكهرباء سميت سالبة وهى الرايننجية وجميع الكهرباء في الهواء والماء والسحاب والمعادن لاتعدو هذين القسمين وهذه هى التى لما كشفها الناس حلتهم وأطعمتهم وكستهم وحررت أرضهم وفعلت عجائب لم تخطر ببالهم وإذا كانت هذه المادة مخوفة لكم وفيها هذا السر النافع العجيب أفلا تكون أنفسكم أصدق محكا وأعظم مغاسا وأتم لوفنتشم فيها لو جئتم أن فيها ما هو فوق الكهرباء في اسعادكم ورفيكم وتشديد مجدهم انظروا أيها الناس ألم تكن الأعمال الجراحية تعمل لكم وأنتم متألمون أشد الآلام ألم تستطيعوا أن تأتوا بمخدر يسهل العمل ويقلل الألم ويدفعه عنكم هذا مثل مما وصلتم اليه

﴿ الترغيب والترهيب في الآيات ﴾

هكذا أتم تقومون بالأعمال إما طوعا وإما كرها كالأوصياء هنا فإن الله قال لهم فتشوا ضمائرهم وانظروا في نفوسكم ألسنم تعاملون أبناءكم برحمة ومودة وعطف وشفقة فهكذا عاملوا اليتامى واحفظوا لهم أموالهم

كأبنائكم وهذه الآية يراد منها إنارة العواطف الكامنة في النفوس التي مبدؤها الرحمة وغايتها سعادة الضمير بما يرى منتوشا فيه من صور الاحسان وما يسمع من الثناء من الناس وما يتصف به من جميل الاخلاق والمزايا الحسان . ولما كانت أكثر النفوس لا تعرف الا الانذار والتخويف ولا تفهم الشرف النفسى ولا اللذات العقلية أعقب الآية بالوعيد لهم بأنهم انما يأتون النار في بطونهم وسيصلون نارا مسعرة مهددا لهم وزاجرا كأنه يقول أيها الناس ان سعادة نفوسكم بالاحسان والفضائل التي تشرف بها النفس واذا لم تفهموا فأنا أحذركم نار جهنم بسبب أكل مال اليتيم

واعلم أن ذكر النار في هذه الآية وفي حديث الاسراء المتقدم وهو أنه يؤتى بحجر من النار فيدخل في فيه نازلا في جسمه فانما ذلك تصوير لما عليه حال الانسان الآن وان لم يحس به فان الحرص والطمع والحسد وعدم الرحمة كل ذلك مؤلم للنفوس في هذه الدنيا والناس كالمخدرين لا يشعرون فاذا ماتوا انكشفت السوات وظهرت العورات

واعلم أن الناس لا يصدقون هذا الا اذا كانوا مفكرين فتأمل أيها الذكي ألسنت ترى أن المال كلما زاد زاد التعب به وأن المناصب والأولاد وأمثالها لا تمنع الضرر عن الانسان بل تزيدها وأنا لا أطيل في هذا المقام فارجع اليه في سورة البقرة عند قوله تعالى - ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع -

العمل للمحبة أدوم والعمل بالقهر قصير الأجل لأقدم لك ماقاله النابغة الذبياني

لو أنها برزت لأشمت راهب * عبد الاله ضرورة متعبد

لرنا لهجتها وحسن حديثها * وخلاله رشدا وان لم يرشد

وقال في هذا المعنى كثير غزوة

رهبان مدين والذين عهدتهم * يبيكون من حذر العذاب قعودا

لو يسمعون كما سمعت كلامها * خروا لعزة ركما وسجودا

فانظر كيف جعل النابغة وكثير أن الرهبان والعباد الذين يبيكون من خشية العذاب اذا سمعوا قول معشوقتهم تركوا عبادة ربهم وأصغوا الى حديث هذه الفاتنة الجميلة . وفي هذا المعنى يقول الله تعالى - وما نرسل بالآيات الا تخويفا -

فالتعليم أيها الناس بالتخويف لا يفيد الأمم وانما نتيجة هذا البحث أن الله يحثنا أن نعلم بطرق الترهيب ونستخرج ما كمن في النفوس بما فيها من الجلال وهما اذا ذات لك بصور من ذلك

الطريق الأول أن نذكر سير النابغين في علم أو عمل أو وطنية . فليذكر كل أهل قطر سير عظمائهم الذين أفادوا بلادهم بأن علمهم أو أدوا اليهم عملا شريفا أو حفظوا أوطانهم من العدو فليققه التلاميذ ذلك فان ذلك يهيج الشعور في قلوبهم فتتملى بالحماسة ويسرون على منهج سابقهم ويقلدونهم ويعملون عملهم ان الأمم التي تنسى هذا لا محالة فاقدة مجددها آيلة الى خرابها ذاهبة الى الخضم . هذا هو الذي يرى اليه قوله تعالى - وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم - يريد تحريك الوجدان والشعور فلنحرك الوجدان والشعور والمجد بالطرق التي نعرفها وهذه منها

الطريق الثاني كثرة النظر في جمال الطبيعة حتى يعتاد الشاب الحسن والجمال في هذه المشاهدات المخلوقة في الأرض والسماء

الطريق الثالث أن يكون مع التلميح مذكرة بحصى فيها ما يستحسنه بمראה وما يذمه مما مر عليه من الأمور المهمة يرجع اليها عند الحاجة فهذه الثلاثة متى اجتمعت في امرئ جعلته في مصاف العظماء ونهج منهج الحكماء

﴿ جوهره في قابلية الذس للكمال وواجب العلماء في أمة الاسلام ﴾

لناس جميعا قابليون لهذه الفضائل العلم والقدوة كنبيلان باستخراج فضائلهم وإن كانوا مختلفين اختلاف المعادن والخشب في الكهرباء فالخشب يقل مريان الكهرباء فيه والمعدن كثرت قابليته . فليقم الاسانذة في الاسلام بعلم أبرزه الله في هذه الآيات قدم الله آية الترغيب بالبحث في النفس عن لرجة على الترهيب بأكل نار جهنم التي سترها وجودنا في حياتنا الدنيا وإن كنا نحسن بالآلام الحرص والطمع أحيانا . رغبتنا الله في إيقاظ العقول لنستخرج فضائلها وهذا أفضل من الترهيب . إن أمما معاصرة لتأسكت هذه السبل فقلت القضايا كأهل سويسرا يمر الشهر ولا ترى أمام القاضي قضية ولا محاماة بل ينصرف كل الى عمله وذلك لانهم يرضعون الفضائل وحب البلاد مع اللبن يلقنونه في المهدي والتربسة والمدارس . لا تذاكر في مراكب الترام لا تذاكر في القطار . يسير الراكب ويضع الاجرة في صندوق مقفل بحيث لا يعلم أحد ماذا دفع . يارب عجب من أمة الاسلام عجب وألف عجب . الى متى . ديننا يأمرنا أن نوقظ الشعور . نحن من نوع الانسان ولنا دين الاسلام . فلم سبقنا الفرنجة من أهل سويسرا . يا الله اليك أشكوا . التعليم في الاسلام ناقص . أبتدع تعليم لا يثير الفضائل . تعليم ليس فيه الا التخويف لم يمل قيد شعرة عن ذكر المخوفات والمزعجات . مع أنك أنت يا الله أنزلت في الكتاب سبعمائة وخمسين آية فيها جلال هذا العالم والنظر في الجدل يدخل في النفس صور الجلال والجمال يجذب بعضه بعضا فيجذب ما في نفوسنا من الجلال والفضائل . أمرت بالبحث في النفس في هذه الآيات عن فضائلها فافتصر أهل العلم على ذكر النار مع أن النفس الانسانية فيها مبدأ الكمال والجمال . يارب لم يعلم الناس أن لقرآن فيه تعاليم كثيرة فلم يأخذوا منها الا قولا واحدا غالبا وهو عذاب الجحيم فأما الفضائل السكينة فلم يشيروها ولم يستخرجوها بل تركوها عليها الصدا . بل وإن على قلوبهم ما كانوا يكسبون كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم لصالوا الجحيم . قد أبفت يا الله أن الران والصدأ اذا غطى القلب حجب صاحبه عن النعم ودخل الجحيم فقالوا ترك المعاصي لحسب ونعمل الطاعات ولكن لم يفكروا كثير العلماء في جبال الطبيعة والسير الشريفة عند التعليم الا قليلا منهم مع أنهم لا يتقنونها

﴿ حكاية وبشارة بمستقبل التعليم في الاسلام ﴾

قال لي صديق تعلم في أوروبا سنين طويلة هل يمكن أن نعم الأمانة الناس والصدق قلت له نعم فأنكر ذلك أشد الانكار قلت له فاذا برهنت على ما أقول يبرهن تشاعده في منزلكم هناك فقال يكون عجيبا قلت ألم تجد أحدا زوج أختا له جميلة لرجل وحى أجل من امرأته هو قال بلى هذا كثير قلت له أليست هذه الأخت أتت كالاناث والطبع عيل اليها بشهوة الطبيعة قال بلى فاما نجد المجوس وهم من نوع الانسان يتزوجون بناتهم وأخواتهم قلت له حسن فالذي منع طبائع المسلمين والنصارى أن تكون كطبايع المجوس أليس هو التعليم والبيئة . أولست نجد أن العامة والجهلاء في البلاد والقرى المصرية لا يرضون بسرقة حصر المسجد وقنديله وهم يسرقون كل شيء أفلمت ترى أن ذلك من البيشة والعادة المستقرة في احترام المساجد واحترام الأرحام بحيث يرى الشاب أن أخته كأنها مقدسة وأمه كذلك وبفته لا يخطر بباله أن يناها بسوء . امرى ان هذا ليس من الطبيعة في شيء انما هو من التعليم فالتيقظ في النفس فضائل أخرى أوجدها وقد كانت فيها كامنة . أفلمت ترى ما تمنع به أهل سويسرا من الأدب والفضل ونحن أهل الشرق أولى أن نتاله ونحن أبأؤهم وأسلم منهم عقولا وأصح منهم جسوما وأقدم مدنية قال بلى أما الآن فقد آمنت بقضيتك وصدقت كلمتك قلت له أنا أشعر أن مستقبل الأمم الاسلامية سيكون على هذا المذوال ولو بعد حين وأنهم يبالغون هذا النعيم في الحياة وتقل القضايا وترفع الرزايا ويقوم الوجدان بدل القانون والاحسان مقام السجدة والمعرفة مقام الشكر والسنة والمعاونة بدل الخاصة . أليس هذا يشير له آيات المحرمات من النساء . وكأنه يقول أنا حرمت

الأمهات والبنات حتى لم تعد لكم حاجة فيهن مع أن الطبع يقتضيهن وذلك لما أبرزتم ما كن في نفوسكم من الحمية والشرف هكذا فلتنعلوا في سائر التعاليم كفضية اليتامى . أليس هذا مقتضى ما قيل لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا وما قيل لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه بالحب قامت السموات والأرض . ومن هذا السر حديث الحياء من الإيمان

فليكن كل قصدك أيها الذكي نشر المعرفة وبث السير الجميلة والقذوة الحسنة وليكن هذا من الاسلام فذلك أرقى من التهديد وليقم في البلاد مصلحون على هذا النظام وليحدد التعليم على هذا الأساس وينبذ ما عداه الاللفوس التي هي كالخشب المسندة فأما أمثالك فليس لهم غير انارة الجلال في قلوبهم والحسن والكمال انتهى

(المَقْصِدُ الرَّابِعُ)

(فِي صَلَاةِ الذَّكَرِ وَالْإِنْتِزَاعِ وَأَحْكَامِ اخْتِلَاطِهِمَا بِعَقْدٍ أَوْ بِغَيْرِ عَقْدٍ)

وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَلْيَسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ ، فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا * وَالَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ فَأَذُوهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا * إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا * وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارًا أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِيَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا * وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِينًا * وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنِ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا * وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا * حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمْ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمْ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا

مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا * وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ
 كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِرِينَ غَيْرَ
 مُسَافِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُحَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا
 تَوَاصَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا * وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا
 أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمَنْ مِلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 بِإِيمَانِكُمْ ، بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَأَنْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ
 مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنَّ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ
 نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ إِنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ
 وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ
 عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ
 الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مِيلًا عَظِيمًا * يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا *
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ
 مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا * وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا
 فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا * إِنْ تَجَنَّبُوا كِبَارُ مَا تُشْهَوْنَ عَنْهُ نَكَفَرُ
 عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا * وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى
 بَعْضٍ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا ، وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبْنَ ، وَأَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ
 فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا * وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ
 وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا * الرِّجَالُ
 قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَتَّفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالصَّالِحَاتُ
 قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ ، وَاللَّاتِي تَحَاذُرْنَ نُشُورَهُنَّ ، فَظُوهُنَّ وَأَهْجُرُهُنَّ فِي
 الْمَضَاجِعِ وَأَضْرِبُوهُنَّ ، فَإِنْ أَطَعْتُمْ فَلَا تَبْتَغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا *
 وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَنَكُمْ مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقُ

اللَّهُ يَنْتَهِمَا ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا *

في هذا المقصد ثلاثة فصول

الفصل الأول في تعدد حدود الله المذكور قبل هذا المقصد وكيف يوجب الزناة وتقطع صلتهم بالناس الى قوله - وأخذن منكم ميثاقا غليظا -

الفصل الثاني في المحرمات من النساء الى قوله - والله غفور رحيم -

الفصل الثالث في أحكام عامة للنساء وللأموال وبيان الصالح بين الزوجين الخ

﴿ الفصل الأول التفسير اللفظي ﴾

(واللاتي يأتين الفاحشة) الزنا لزيادة قبحها وشناعتها (فاستشهدوا عليهن أربعة منكم) فاطلبوا ممن قد فتنن أربعة من الرجال تشهد عليهن (فان شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت) احبسوهن في البيوت راجعلاها سجننا عليهن بعد أن يجلدن كيلا يجري ماجرى بسبب الخروج والتعرض للرجال (أو يجعل الله لهن سبيلا) بأن يتزوجن فيستغنين عن السفاح (واللذان يأتياها منكم) يعنى الزانى والزانية (فأذرعها بالتوبيخ والتقريع) فان تابا وأصلحا فأعرضوا عنهم) فاقطعوا عنهم الايذاء وأعرضوا عنهم بالاغمصاص والستر (ان الله كان قويا رحيم) علة الأمر بالاغراض وترك المذمة والستر بعد الفضيحة . فهذه الآية لتأديب الزناة تأديبا عرفيا أخلاقيا نفسيا ومن ثبت عليه الزمانها بقام عليه الحد وقد تحبس المرأة للآية السابقة (إنما التوبة) أى قبولها (على الله) أى ان قبول التوبة كالمحتوم على الله بمقتضى وعده من تاب عليه اذا قبل توبته (للذين يعملون السوء بجهالة) متلبسين بها سفها لأن المذنب سفيه (ثم يتوبون من قريب) أى من زمان قريب أى قبل حضور الموت لقول الله تعالى - حتى اذا حضر أحدهم الموت - ولقوله عليه الصلاة والسلام * إن الله يقبل توبة عبده لم يغفر * ومن للتبعض أى فى أى جزء من أجزاء الزمان القريب أى الذى هو ما قبل أن ينزل بهم الموت (فأولئك يتوب الله عليهم) وعد بالوفا بما وعده وكتب على نفسه بقوله - إنما التوبة على الله - (وكان الله عليا) باخلاصهم فى التوبة (حكيا) والحكيم لا يعاقب التائب (وايست التوبة للذين) الى قوله (ولا الذين يموتون وهم كفار) فيه تسوية من لم يقب حتى يغفر بالميت كافرا فى أن كلا منهما لا يعتد بتوبته تغليظا على من آخر التوبة وتشديدا عليه حتى جعل لمن مات كافرا (أعتدنا لهم) أى هياكلهم وأعدنا (عذابا أليما) أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها) كان الرجل اذا مات وله عصة ألقى توبه على امرأته وقال أنا حق بها ثم ان شاء تزوجها بصدقها الأول وان شاء زوجها غيره وأخذ صداقها وان شاء منعها من الزواج حتى تقضى بما ورثت من زوجها (ولا تعضلوهن) أيها الأزواج لا تحبسوا النساء من غير حاجة ورغبة حتى ترثوا منهن أو يختلن بهورهن وأصل العضل التضيق فيقال عضلت الدجاجة بيضتها يقول ولا تحبسوهن لتضيقوا عليهن لعله (الا أن يأتين بفاحشة مبينة) كالنشوز وسوء العشرة وعدم التعفف (وعاشروهن بالمعروف) بالانصاف فى الفعل والاجال فى القول (فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا) أى فان كرهتموهن فاصبروا عليهن فالنفس قد تكره ما هو خير كثير وقد تحب ما هو شر (وان أردتم استبدال زوج مكان زوج) تطليق امرأة وتزوج أخرى (وأنتم إحداهن فقطارا) أى إحدى الزوجات مالا كثيرا (فلا تأخذوا منه) من القطار (شيئا) أى تأخذونه بهتاناً وإنما مبيهاً لأجل البهتان والائتم أو باهتين آثمين وهو استهزام توبيخ وإنكار ثم قال منكر لا استرداد المهر (وكيف تأخذونه) (و) الحال انه (قد أفضى بكم الى بعض) باللامسة ودخلهم بها وتقرر المهر (وأخذن منكم ميثاقا غليظا) عهدا وثيقا وهو حق الصحبة والممازجة وميثاق الله الذى أخذ عليه في شأنهن من قوله تعالى - فامسك

بمعروف أو تسريح باحسان - ومن قول النبي صلى الله عليه وسلم * أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله * انتهى التفسير اللفظي

يقول الله تعالى إذا أتى الفاحشة النساء وشهد أربعة عليهن وأقيم الخد علميهن فاحبسوهن في البيوت إذا رأيتم أن الحد لم يزرهن حتى يجعل الله لمن سبيلا بالتزويج المغنى لهن عن السفاح وكذلك إذا درى عنهن الحد لشبهة . وإما فرر حبس المرأة لأنها لا تكون الفاحشة معها إلا إذا كانت خارجة السجن فأما الرجل فلا يحبس لأنه يقوم بأمور المعاش . وعلى الحاكم أن يأمر بتقريعهما وتوبيخهما والإيذاء حتى إذا نابا ورجعا يعنفوهما وهذا التقريع والتوبيخ لمن شهد عليه شاهدان فلم يقم عليه الحد أو ثلاثة شهود أو كان أربعة شهود ودرى الحد عن المتهم خيفة لا بد من التقريع والتوبيخ فإذا ناب كل منهما بطل التقريع لأن الله يتوب على من ناب توبة مقبولة ما لم تكن في حال الاحتضار . ولما أتم الكلام على عقاب الزناة وحبس الزانيات وإيذاء الجنسين لفعل القبيح أخذ يوصي الرجل عليهن ويقول أيها الرجال لا تزنا النساء كرها كما تزنون المتاع إن الميت له ماله والزوجة انحل عقد النكاح بموتها وليست ملكة حتى يملكها أقاربه فأياكم أن تمنعوها عن زواج أو تأخذوا منها مالا أو تمنعوها ميراثا في مقابلة إطلاق سراحها زعليكم أيها الأزواج أن لا تجعلوا العيش معهن لغاية مالية وفائدة لكم مضارة لها بأن تأخذوا بذلك بعض ما أخذن من المهر وأنتم تترصون موتهن فترنونهن وإياكم أن تفعلوا ذلك إذا أظهرن عدم العفة وعاملنكم معاملة جائرة بشوز وسوء عشرة خيفة لكم عضلهن والتضييق عليهن وعامروهن أيها الأزواج بالمعروف ولا تطيعوا أهواءكم في كراهتهن فرب مكرره كان خيرا كثيرا ورب محبوب كان شرا مستطيرا . أقول ومن قرأ ما ذكرناه في سورة البقرة عند قوله تعالى - وبشر الصابرين الخ - عرف فوائد المكروه وأن الحياة لا سعادة فيها إلا بالمشاق والمكاره فلا تطيل به هنا فارجع إليه ليظهر معنى هذه الآية ثم قال وإذا أعطيتوهن شيئا فأياكم الرجوع فيه ولو كان قطارا وكيف ترجعون في العطية وقد بذلتموها وتردون الهدية وقد أوليتوها وليس من المروءة استردادها ولا من الشهامة إرجاعها بعد ما كان بينكما من الصفاء والمحبة والوفاء إن هذا لشين مبين وظلم عظيم

﴿ جوهرة من جواهر القرآن في التربية في مستقبل الاسلام ﴾

تعجب أيها الذكي من نوادر القرآن وغرائبه وأعجب معى لهذه الأضواء الساطعة في سماء العلم التي أشرقت في ثنايا سطور هذا التفسير باليت شعري هل يقرأ ما أكتب المسلمون وهل يمجيبون معى فيما أقول انظروا أيها العلماء انظروا أيها الأمراء فكروا أيها الحكماء في معنى هذه الآيات يقول من قبل آيات - وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية الخ - ولقد شرحناها هناك ويقول هنا - واللذان يأتيانها منكم فآذوهما - ويقول في آية أخرى - الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله -

هذه أنواع ثلاثة من أنواع التربية قد سطرها القرآن والمسلمون عن الأنفس والآفاق لاهون نائمون ولقد يكتفى أكثر العقلاء والعلماء بالأحكام الفقهية والبيوع الشرعية والقضايا الميراثية وهم عن حقائقه معرضون فمثل هذه الآيات ينظر فيها العالم إلى الخلاف الذي بين العلماء فمن قائل إن آية - واللاقي يأتيان الفاحشة من نسائكم - منسوخة ومن قائل إنها في اللاتي يأتيان السحاق مع بعضهن وفي الثانية وهي - واللذان يأتيانها منكم - قالت طائفة أنها في المواط وقالت طائفة أخرى إنها في الزناة وقد نسخت . ولقد اصطفت لك اللب من كلام العلماء ونبت القشر وفسرت الآية بما ينطبق على قول بعض المفسرين مراعي الفوائد العلمية والعجائب النفسية والأخلاق الإنسانية والطبائع البشرية

إن القرآن نزل منذ أربع وأربعين وثلاثمائة وألfbسة وهذه الآيات تقرأ والناس مصروفون عنها وعن أمثالها بأمرين الأول أن يكتبوا بقوال الأئمة رضوان الله عليهم أجمعين في الحدود والبيع وما أشبهها ويقولون قد تم الأمر فلا حاجة لبحت ولانتقيب اللهم إلا الاطلاع على آراء العلماء في هذه الآيات ويكون ذلك مجرد اطلاع الثاني أن يتركوا القراءة ويعبدوا الله بالتلاوة وهذان الأمران هما اللذان أصبحا حجابا بين المسلمين وبين القرآن . وهما إذا أرد أن يرفع الحجاب ويظهر الباب ويطلع الناس على جمال القرآن ومحجابه مع انتقاء مخالفة الأولين والجنوح في التفسير إلى رأى من آراء السابقين حتى لانكون مبتدعين في التفسير ولا مخلفين المتقدمين فاصغ لما أتوا عليك من جمال التربية الاسلامية من هذه الآيات . ولأقدم مقدمة فأقول

اعلم أن العوالم المشاهدة لا تخلو من واحدة من ثلاث أحوال إما أن تكون مضيئة كالنار والشموس وإما أن تكون معتمة كالمواد الأرضية من الحجر والشجر والطين وإما أن تكون شفافة كالماء والهواء والبللور والزجاج المصنوع من الرمل المخلوط بالمغنيسيا والفسلى فالأول ما يضيء على غيره والثالث ما يقبل الضوء والظلمة ولا يحجبهما عما وراءه والثاني ما يحجب النور عما وراءه

إذا عرفت هذه المقدمة فاعلم أن النفوس البشرية ثلاثة أقسام قسم مضيء وقسم مشف وقسم معتم فالأول هم أصحاب النفوس الشريفة فهؤلاء بمنعهم عن الرذائل اشراق نفوسهم فتقبل لهم - وليخش الذين لو تركوا الحق - يقول انظروا بفطر كم السليمة وعقولكم المضيئة في أمر البتamy وقد قدمنا أن هذه فتح باب لتربية العقول بطرق خاصة

والثاني هم المتوسطون الذين لا قدرة لهم على الاستنتاج من أنفسهم فأمثال هؤلاء يقرعون ويبرزون باللسان ويوبخون إذا اقترفوا الذنوب كفعل الزنا سواء أقيم الحد كإلى البكر أم لم يقم الحد وكانت الشهادة لم تتم بالأربعة حينئذ يوبخون ويقرعون الحق وهكذا يفتح باب التقرير والتوبيخ . وأقول ذلك ليفتح المسلمون هذا الباب وليشهر على ألسنة الجرائد والصحف من لم يرتع في الدائرة التي هو فيها حتى يرجع إلى رشده يقول الله - فاذعوا - والأيذاء في كل قبيل بحسبه . إن هؤلاء أشبه بالجسم الشفاف واعمرى ان التأديب بهذه الطريق أقرب إلى السلامة وأبعد عن الجهالة وأسعد للأئم وأبعث لرقى الهمم إن المرء لا يرقى إلى المعالي إلا إذا أحس بالمسؤولية ولا إحساس بها إلا بالآثارة ما كمن فيها من عوامل الشرف . فلتجعل الجرائد وسيلة لتعبير من يفهم كون حومة الآداب . إن الجرائد في الأيام الحاضرة بها إقامة الحرب والسلم ونظام الأمم وتأديب الغاوين ومدح النافعين وإرشاد الضالين وهداية الغافلين فلتجعل وسيلة إلى ردع من ضل بالهوى وغوى وأعرض عن نفع الجمهور

وأما القسم الثالث فهم الذين فرغت الخيلة فيهم وعجزت الزواجر عن ردعهم فأولئك يقطعون من جسم الأمة قطعاً وينبدون منها نبذا كأن يقتل القاتلون وبرجم الزانون إذا لم ندرأ الحدود بالشبهات وقامت على أعمالهم الشهادات

واعلم أن الجسم المعتم قد يقبل الصقل كالحديد فإن الخيلة نجعله يقبل صور المرتبات ويرى الانسان وجهه كالمرآة المعالمة فهؤلاء الذين جعلناهم كالأجسام المعتمة يمكن صقلهم بالعلوم فإن لم ينجع فيهم القول سلطنا عليهم سيفاً قاطعاً وفصلنا أرواحهم عن الأجسام فزاروا الرموس بعد قطع الرأس هذا هو الصراط المستقيم ولنعلم أن الله ليس يريد الانتقام وإنما هو مربى الأنام وما العقاب الا انتقاء الشرور فإذا أثبت حمية النفوس بالمباحث العلمية الجميلة ونواصى الناس بالحق في معاملة أولئك الجناة فنبذوهم ظهرياً وتركوهم كما ترى في قصة الثلاثة الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت في عشرات الأيام وستقرؤها في سورة التوبة فقد هجرهم الرسول والمؤمنون ولم يعف عنهم حتى ضاقت عليهم الأرض بما رحبت ونزلت الآية بالعفو عنهم هكذا

فعل الله في سياسته مع المتخلفين فقوله هذا فاذوهما فتح هذا الباب ومن تاب باقرع وصلاح فليعف عنه وليعامل معاملة الصالحين هذا هو السر الذي أردت اظهاره لتقرأه للمسلمين وتشرحه للمخلصين

﴿ الفصل الثاني ﴾

(ولأنه كحوا مانكح أبائكم) أي التي نكحها آبؤكم وبينه بقوله (من النساء الاما قد سلف) استثناء من المعنى كأنه قيل تستحقون العقاب بنكاح مانكح أبائكم الاما قد سلف قبل التحريم * روى أنه لما توفي أبو قيس وكان من صالحى الأنصار خطب ابنه قيس امرأة أبيه فقالت ائني اتخذتك ولدا وأنت من صالحى قومك ولكننى آتني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأستأمره فأنته فأخبرته فنزلت هذه الآية وحرم نكاح زوجة الأب (انه كان فاحشة) أقبح المعاصي (ومقتنا) يورث أشد الغضب من الله وغاية الخزي والعار (وساء سبيلا) وبئس ذلك طريقا . رجع في هذا المقام الى تقبيح المعاصي والذنوب بالتقبيح والتشنيع والذم وهذا هو الذى سببه الأمة الاسلامية للطبقة الوسطى فالذم والتشنيع ورسم صور الأشياء وعرضها على الناس فيرون قبحها نارة وحسنها أخرى هو الذى يستخرج من نفوس الأمم ما كمن فيها من الاستحسان والاستقباح كما قدمناه في قوله تعالى - والاذان يا أيها منكم فاذوهما - وهنا يقول - فاحشة ومقتا وساء سبيلا - كل هذا للتشهير من الذنب وكان يكفى أن يقول إني أعذبه بجهنم وأسلط عليه أنواع العذاب في الآخرة لم يقل هذا بل استعمل التشذيع والتنفير من الذم . فيفتح هذا الباب للمسلمون ولتكن المؤثرات النفسية هي محور أعمالهم كما تقدم . ولقد بلغنا هذا العهد أن المسلمين لم يكثر نكاحهم الا بعد أن أمر ملوكهم الأساتذة فصوروا صورتي زوجين ومعهما ابنتوهما وبناهما وأمامهما أعمال مختلفة فهذه تطبخ الطعام وهذه تحضر الأواني وهذه تدبر أمر المنزل ولأبوان جالسان منشرحان وصورتي زوجين آخرين عقيمين منزوجين ضعيفين لا ولد لهما ولا بنت أعولهما ولا مأوى لهما وعرضوا هذه الصور على نظر الجمهور فأنكبوا على الزواج وكثر نسلهم وكثر جمعهم وذلك جزاء المفكرين العاقلين . ثم أخذ يشرح بقية المحرمات من النساء فقال (حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الأخت) أي حرم نكاحهن والأُم من ولدك أو ولدت من ولدك وإن علت والبنات من ولدتها أو ولدت من ولدها وإن سفلت والأخت إيمان الأب وإيمان الأم وأما منهن والعمة كل أُمِّي ولدها من ولد ذكرا ولدك والخالة كل أُمِّي ولدها من ولد أُمِّي ولدتك قريبا أو بعيدا وبنات الاخ وبنات الاخت يتناول القربى والبعدى فالمحرمات بالنسب سبع بنص الكتاب

واعلم أن كل ما حرم بالنسب يحرم بالرضاع فاذا رضعت من امرأة فقد حرمت عليك التي أرضعتك وصارت أما لك وكل بنت لها صارت أختك وزوجها أبوك وأمها جدتك وأخت زوجها عمتك وأختها هي خالتك وأم زوجها جدتك وبنات ابنت أخيك فأصبحت من أسرة الرضاعة كما أنك من أسرة النسب . ثم إن الجمهور على أن قليل الارضاع وكثيره يحرم وهو قول ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب والثوري والاوزاعي ومالك وابن المبارك وأبو حنيفة وأحمد في إحدى روايتين عنه والقليل كالشافعي وعبد الله بن الزبير وأحمد في إحدى روايتين عنه أن التحريم بخمس رضعات معلومات متفرقات وحجة الأولين أن التحريم في الآية لم يقيد بعدد وحجة الشافعي ومن معه الحديث المبين للقرآن . فأما المدة التي يحرم الرضاع فيها فهي مادون الحولين وهو رأى الجمهور ومنهم الشافعي وابن مسعود ومالك وأبو داود وقال أبو حنيفة مدة الرضاع ثلاثون شهرا فهذا ملخص آراء الأئمة في قوله تعالى (وأما أمهاتكم اللائي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة) وهذا معطوف على أمهاتكم واكتفى بالام والاخت عن ذكر الباقي وفي الحديث يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب فكل بنت لها سابقة أو لاحقة فهي أخته وهكذا البقية كما تقدم . فهؤلاء أربع عشرة امرأة تحرم سبعة بالنسب وسبعة بالرضاع وإنما ذكر الرضاع بعد النسب لانه لجة كلمة النسب وسببها بحرمة المصاهرة وقد تقدم منها

زوجة الاب . فاعلم أن من عقد على امرأة حرمت عليه أمها بمجرد العقد وبحرمة أم المعقود عليها تحرم جميع جداتها من قبل أمها كما في النسب والرضاع وتحريم الام وماعها بمجرد العقد مذهب أكثر اصحابه وجميع التابعين والجمهور وعليه العمل وقال فريق من الصحابة ان أم المرأة لا تحرم الا بالدخول بابنتها وهو مذهب زيد ابن ثابت وابن عمر وابن الزبير وجابر وابن عباس في رواية عنه هذا منخصص ما قالوه في أم المعقود عليها . أما بنتها من وجل آخر فانها تحرم عليه متى دخل بالام وهكذا كل بنت لابنتها وبناؤها وان سفلن من النسب والرضاع ويدل على ذلك ما أخرجه الترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنما رجل نكح امرأة فلا يحل له نكاح ابنتها وان لم يكن دخل بها فليمنكح ابنتها وأما رجل نكح امرأة فلا يحل له أن ينكح أمها دخل بها أو لم يدخل وهذا قوله تعالى عطفًا على أمهاتكم (وأمهات نسائكم وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم) الربائب جمع ربيبة والريب ولد المرأة من رجل آخر سمي به لانه يرثه كإبنت ولدته في غالب الامر فعيل بمعنى مفعول ولحقته التاء لانه صار اسما وقوله اللاتي في حجوركم مكمل لعللة التحريم وكأنه قيل ان بنات نسائكم تربونكم كإبنون أولادكم وهم في حجوركم كأولادكم فتوى شيهن بأولادكم فهن محرمات عليكم فذكر الحبور والتعبير بما يدل على التربية علة للتحريم لانه شرط وهذا مذهب الجمهور وأخذ سيدنا علي بلفظ الآية وجعل التربية لمن شرط في التحريم حتى يتحقق حضنة الرجل لمن وتربيتهم ولا يكون التحريم الا بالنكاح الصحيح فالوزني باسراء لم تحرم عليه أمها ولا بنتها اذا تزوج بهن ولا تحرم المزني بها على أباء الزاني ولا بناته فانكاح هو الذي يحرم ما يترتب عليه وجوب الصداق والعدة ولحق الولد سواء أكان صحيحا أم فاسدا أما الزنا أو ليس امرأة أجنبية بشهوة أو قبيلا كذلك بشهوة فلا وهذا قول ابن عباس وسعيد بن المسيب وعزوة ابن الزبير والزهرى ومالك والشافعي وقهاء الحجاز وخالفهم قوم فقال عمران بن حصين وأبو هريرة وجابر والحسن وأهل العراق بان الزنا يحرم . وما يحرم عليه بالمصاهرة زواج أبنائه وأبناء أولاده وان سفلوا من النسب والرضاع بمجرد العقد اذا كانوا من الصلب أما الذي تبناه فلانحرم زوجته وكذلك أخت زوجته بنسب أو رضاع فلا يجتمع معها في نكاح ولا يجمع وطأهما في ملك يمين وكذلك اذا كانت إحداهما بعقد والأخرى بملك اليمين وهذا قوله تعالى عطفًا على أمهاتكم (وحلائل أبنائكم اللتين من أصلابكم) لا المتبنتين كزيد بن حارثة الآتي في سورة الأحزاب (وأن تجمعوا بين الأختين الاما قد سلف) أي لكن ما قدمضي فانه معفو عنه (وكان الله غفوراً رحيماً) فيكون نكاح الأختين في الجاهلية نافذ العقد ويختار الرجل أيهما شاء حتى لا يجمع بينهما ولا يحتاج لعقد جديد على التي اختارها * روى عن الضحاك بن فيروز عن أبيه قال قلت يا رسول الله اني أسلمت ونحيت أختان قال طلق أيتهما شئت وعطف على أمهاتكم أيضاً قوله (والمحصنات من النساء) ذوات الأزواج أحصنن التزوج وفي قراءة والمحصنات بكسر الصاد بمعنى انهن أحصنن فروجهن (الامام ملكة أيمنكم) من اللاتي سبين وطفن أزواج كفار فهن حلال للساين والنكاح مرتفع بالسبي * قال أبو سعيد رضي الله عنه أصبنا سبائا يوم أوطاس وطفن أزواج كفار فكبرهنا أن تقع عليهن فسالنا النبي صلى الله عليه وسلم فترت الآية فاستحللناهن قال الفرزدق

وذات حليل أنكحنا رماحنا * حلال لمن يني بها لم تطلق

وقال أبو حنيفة لوسي الزوجان لم يرتفع النكاح ولم تحل للسابي ولما تم الكلام على المحرمات قال كتب الله عليكم تحريم هؤلاء (كتاب الله عليكم) ثم عطف على الفعل المضمر الذي ذكرناه قوله (وأحل لكم ما وراء ذلكم) ماسوي المحرمات المذكورة وما في معناها كالجمع بين المرأة وعمتها وخالتها وكالمطلقة فلا لا تحل لزوجها الأول حتى تنكح زوجا غيره ونكاح المعتدة وهكذا من المحرمات التي ورد بها القرآن أو السنة فكل هذه وغيرها منخصص هذه الآية فهذا من العام المخصوص وانما أحل ذلك (لنبتنوا بأموالكم) تطلبوا بأموالكم أي فكبحوا

بصداق وتشتروا بتمن (محضين) متزوجين ومتعفين (غير مساكين) غير زانين (فما استمتعتم) فمن
تمتعتم به من المنكوحات (فأتوهن أجورهن) مهورهن حال كون الاجور (فريضة) مفروضة (ولا جناح
عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة) أى فيما يزاد على المسمى أو يحط عنه بالتراضى (ان الله كان عليا) بالنصاح
(حكيا) فى شريعته وأحكامه . ثم أخذ يبين حكم من لم يقدر على نكاح الحرائر فقال

واعلم أن من لم يقدر على مهر الحرة المؤمنة فله أن يتزوج الأمة المؤمنة وذلك بشرطين الأول أن لا يجد
مهر حرة لها غالبا غالبية المهر ومهر الأمة أخف لا تشغلها بخدمة سيدها الثانى خوف الزنا عند جمع من الصحابة
والشافى وأحمد . والشرط الاول لا يقول به أبو حنيفة رضى الله عنه فيجوز للحر أن ينكح أمة وإن كان
موسرا ما لم تكن عنده حليلة حرة

واعلم ان سبب منع نكاح الحر للأمة اذا كان موسرا أن الولد يتبع الام فى الرق والحرية واذا كانت هى
رقيقة لسيدها فان ولدها رقيق له مثلها وهل يرضى بهذا حر وأيضا انها تكون فى خدمة سيدها فله أن يحبسها
عنه فى خدمته ولا يجوز نكاح الأمة الا اذا كانت مؤمنة أما الكافرة فقها نقصان الكفر والرق معا وفى
للمؤمنة الرقيقة نقص واحد وهذا رأى الشافى ومالك وجع من الصحابة وأما أبو حنيفة فانه أجاز نكاح الأمة
المتأينة وهذا فى قوله تعالى (ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات) أى من لم يستطع
منكم غنى (والمراد ما يصرف فى المهر والنفقة) يبلغه نكاح المحصنات يعنى الحرائر (فما ملكت أيمانكم من
فتياتكم المؤمنات) يعنى الاماء المؤمنات وحل أبو حنيفة رضى الله عنه طول المحصنات على أن يملك فراشه
والنكاح على الوطاء وعليه يجوز للموسر الذى لا حرة فى فراشه أن يتزوج أمة كما تقدم والفتيات الجاريات
المملوكة جمع فتاة والعبد فتى ولما كانت النفوس تنف من الاماء أردفه سبحانه بأن المدا على القلوب قرب
رقيقة أفضل من حرة بسبب إيمانها أو ليس الناس بعضهم من بعض فلا تفاضل الا بالقلوب والنفوس فأما الرق
والحرية فهما أمران جسمانيان صوريان وكل من رقيق سيد لسيده وكل من حر هو عبد عبده فهذا قوله تعالى
(والله أعلم بايمانكم بعضهم من بعض) والى كان كذلك (فانكحوهن باذن ألهن) أى أربابهن (واتوهن
أجورهن) مهورهن باذن ألهن وهو حق لسيدها لانها لا تملك وعند مالك هو حقها رجوعا لظاهر اللفظ
(بالمعروف) بلا مظل ولا اضرار (محصنات) عفيفات (غير مساكين) غير مجاهرات بالسفاح (ولا متخذات
أخدان) اخلاء فى السر (فاذا أحصن) بالتزويج (فان أتيتن باحشة) زنا (فعليهن نصف ما على المحصنات)
الحرائر (من العذاب) من الحد الجلد اذا زنين فتجلد الرقيقة خمسين جلدة وهى نصف ما تجلده الحرة وهو مائة
جلدة وكذلك العبد والمتزوج منهما عقابه كذلك فلا رجم على العبد ولا الأمة لان الرجم لا ينصف (ذلك) أى
نكاح الاماء (من خشى العنت منكم) أى لمن خاف الوقوع فى الزنا (وأن تصبروا خير) أى وصبركم على
نكاح الاماء متعفين خير لكم (والله غفور رحيم) أى غفر لكم ورحمكم حيث أباح لكم ما أنتم محتاجون
اليه انتهى تفسير الفصل الثانى وفيه اطاء أربع

اللطيفة الاولى . لتجعل المحرمات بهيمة منظمة لتسهل على القارى

اللطيفة الثانية . ما الحكمة فى الشهوات والمحرمات وماذا تفيدنا من الحكم الاجتماعية والخلقية والاستنتاجية
وكيف نعرف من هذا المقام سر النفوس وعجائبها وكيف يحترق الناس بالشهوات كما يحترقون بالنيران وهم
غافلون وعجائب وبدائع من أسرار القرآن اشريف ليصل الناس لربهم ويحبون من حكمه الباهرة

اللطيفة الثالثة . سر القرآن فى تحريم زواج الأمة اذا خاف الحر الزنا وما علاقتها بالام الاسلامية

اليوم سياسة

اللطيفة الرابعة . الأحرار والعبيد وإن بعضهم من بعض والعبرة بالأعمال

﴿ اللطيفة الأولى ﴾

يحرم هؤلاء على الرجل من النسب والرضاع	هؤلاء يحرم من غير الرضاع والنسب
(١) الأم	(١) تحرم المرأة بانقضاء العدة
(٢) البنت	(٢) يحرم الجمع بين المرأة وخالها أو عمها وأختها الخ
(٣) الأخت	(٣) يحرم عليه امرأة أبيه
(٤) بنت الأخ	(٤) الملازمة تحرم على زوجها
(٥) بنت الأخت	(٥) من عنده أربع نسوة لا يزيد عليهن
(٦) الخالة	(٦) المطلقة ثلاثا لا تحل لزوجها إلا بشروط خاصة
(٧) العمة	(٧) حليلة الابن
	(٨) الربيبة

﴿ اللطيفة الثانية الشهوة تقلب رجة ﴾

أولعلم أن النساء بالنسبة لجميع الرجال مشتهيات لا فرق بين الأجنبية والمحرم كالأخت والام فالطبيعة البشرية لا فرق عندما بين الأخت والام والخالة والأجنبية فكل عندها سواء كما في البهائم فالنفس البهيمية لا تفرق بين الأخت والأجنبية هكذا الانسان هـ والدليل على ذلك أن الجوس يتزوجون بناتهم وأخواتهم ونفوسهم لا تأتق ذلك اما المسلمون والنصارى وأمثالهم فان الرجل قد تكون عنده أخت ثم ينظر للأجنبية التي هي أقل جمالا منها فظفر شهوة ولأخته ظفر عطف وحنان . فهذا دليل في كل منزل على ما للنفس الانسانية من القدرة والعظمة والشرف يقول الله للناس

ها أنتم أولاء تقدرون على أن ترفعوا نفوسكم إلى مستوى الملائكة إن في نفوسكم لقدرة عظيمة وعزيمة قوية الشكبة فاستبشروا بها ذلك انكم لما سمعتم تحريم المحارم وعرفه الصغير منكم والكبير وصار ذلك عادة مألوفة انصرف نفوسكم عن نظر الشهوة اليهن واستبدلتها بالحنان والتقديس والرحمة فرجعت نفوسكم بالنسبة اليهن من صفة البهيمية الى صفة الملائكة فامها انكم مقدسات ساميات شريفات وأخواتكم وعماتكم لان في قدرتكم أن تسموا بأنفسكم الى الملا وتسموا بأرواحكم الى الملا الأعلى . أى عبادى انما أبقيت دين الجوس لتدعوابه وليكون عنوانا لكم على أن شهوة المحرمات فيكم مثلهم وبانتعليم والمادة انقلب الشهوة محبة شريفة عالية إبدانا من الله ان في نفوسكم قدرة أن تسموا الى أشرف مصاف الكمال فاذا فكر الناس في هذا ايقنوا أنهم بقدرتهم على تغيير أخلاقهم والانزاع عن خسائس عاداتهم فتقلب النفوس الشريرة الى الخير بالتقصد والعزيمة . ان نوع الانسان مستعد للسعادة العالية على مقدار طاقته في هذه الحياة

ان احترام الام والأخت بعد أن ركزت الشهوة اليهن في الطبيعة مؤذن بأن لنوع الانسان في اليوم طفل في الاخلاق طفل في العلوم غر جاهل وكان الله يقول أيها الناس اذا كنتم في الشهوة البهيمية التي هي ألزم لكم من ظلمكم وأقوى عليكم من كل أعدائكم وهي ألد الأعداء وأعظم الداء قد سلطتكم عليها فليستموها وأعطيتمكم قيادها فليستموها وأطفأتم نارها فاستخدمتموها فقلنا يا نار كوني بردا وسلاما فصارت ذمنا ومحبة ووثاما واعظاما واحتراما أفليس هذا دليلا أنكم على الاعتدال في المال أقدر فتقدسون ما لمبركم من الحقوق فلاغبين ولاظم ولاصراف ولا تقترب بل يصبح المال في أيديكم كالماء وتصبح النار المشتعلة فيكم للمال بردا وسلاما واذا كانت أملاك الشهوات لكم ذللتهموها وأنتم على غيرها أقدر تذليلوا وصدق قولا . ولستكم لالتزالون أطفالا وفي الحكمة جهالا وعلى موائد العلم طفيليين فاذا شاعت الفضائل بينكم ولقتتموها تلقين المحارم مع الابن في الرضاع انقلب الشهوة الملية حرما انسانية وأصبحتم بقدر الامكان أيها العباد إخوانا . فلتكون فيكم بعض هذه الأخلاق

ثانياً تحريم القربى وتزويج الأجنبيات لازدياد المحبات الانسانية ولعصم فساد الاسرات وارتقاء نفوس
الشبان والشابات

ان الرجل اذا أحب محارمه على سبيل الرحمة نارة والاعظام والاجلال أخرى فما يدنس هذه المحبة أن تعتربها
الشهوة فالشاب يحمي أخته ويقدرها ويحترم أمه فلأنه تزوج أخته أو خالته لأصبح عند عمله شهوته وقصر
نظره في المحبة على الشهوات وتكون مكانها عنده على مقدار التمتع بها ولا جرم أن ذلك يقلل من قيمة المحبة
الرحمية ولا يراعى إلا المحبة الشهوية والنفس تعود ذلك ولا تعرف سواء فيكون ذلك وبالا على الأرحام وتزول
تلك العاطفة الشريفة . ثم هو بزواجه أخرى من الناس قد ضم أسرة اليه فأصبح له أسرة بالنسب وأخرى
بالمصاهرة وهذه سعة في المحبة والمروءة ولو أبيضت هؤلاء المحرمات لأصبح النسب والمصاهرة في جهة واحدة
فضاقت سبل المحبات وانحصرت في بعض النسب . وأيضا تكون الاسرات دائما في شقاق لما يحصل من الاخوة
والآباء وأبناء الاخوة والأخوات من التنافس والتشاجر والتقاطع بسبب اقتتالهم على إحدى نساء العائلة كينت
الرجل يتشاجر عليها أخوها أو أبوها وأحد أخويها وهكذا وهذا فيه من الفساد أقصاه ومن قطع الرحم منتهاه
فانظر كم في تحريم الأرحام من البدائع العلمية والمجانب الحكمية

ثالثا . اعلم أن نيران الشهوات كالنيران التي توقدها وكالكهرباء التي نستثيرها وكالأنوار العلمية التي نغفلها
فكل نار وكل كهرباء لها عملان تفريق وجمع وابتعاد وتقريب . فانظر أليس ترى النار تحرق الخشب
فيطير منه أجزاء في الهواء وتبقى أخرى في التراب ففي الأول تفريق وفي الثاني اجتماع . أليس ترى أن
السحابتين اذا كانت كهربائيتين متجانستين بان كانتا إيجابيتين أو سلبيتين فانهما تتنافران واذا اختلفتا إيجابيا
وسلبيا فهما تتجاذبان . فهكذا النيران التي فينا معاشر الناس فاذا رأينا النار التي تحيط بنا والتي هي داخل
الأرض التي نعيش فوقها تجمع الطين واللبن وتفرق أجزاء الخشب والكهرباء سالبة وموجبة فهكذا نحس في
أنفسنا بنار تشتعل اشتعالا معنويا إما لطلب الغذاء أو التزاوج وإما لرجسة الضعفاء كالأبناء وإما لدفع الأعداء
كالغضب والغيرة والحسد وجميع العداوات التي تعترى نوع الانسان فانظر كيف كانت أرضنا نارا يحيط بها قشرة
أصلها نار خمدت وكما نحن من تلك القشرة فكمنت النار في باطننا رجة من الله لنا حتى تسوقنا الشهوة لطلب
الغذاء والكساء والتزاوج وتدفعنا القوة الغضبية لدفع الأعداء وابتعاد الأذى ثم كانت فينا نار أطفئ وأجل من
هاتين كالقوة العلمية تدفع الجهالات وتجذب البنا أجل المعلومات فهذه فرق وجعت . فليت شعري أي
فرق بين النارين وأي ابتعاد بين الأمرين فالشهوة البهيمية فينا جلب الغذاء والكساء والقوة الغضبية لدفع
الأعداء والعلم يدفع عار الجهل ويجذب أجل صور العلم . فلئن جففت النار الطين وأذابت الشمع وجذبت
الكهرباء نارة ودفعت أخرى . فلقد منعت الأعداء النفس الغضبية وأزالت الجهالة القوة العقلية كما جذبت
الينا العلم وجذبت الشهوة ملاذ الطعام والشراب

فانظر كيف تغلب الانسان في أنواع من النفوس المحرقة نعم محرقة ولكن الناس لا يكادون يفقهون الا قليلا
من تعلموا فأولئك يعقلون ويفهمون فالوالدة على فلذة كبدها في احتراق والوامة لعاشقها في احتراق والذي
غايته الأعداء في احتراق . ونتيجة المقال في هذا المقام أن نار الشهوات للأجنبيات ونار الرجات للقربيات
ونار العداوات تتأجج على من جرح ما هو من الحرمات ونار أشواق العلوم لما بينا في هذه المقالة من الآيات
البيّنات والمجانب الحكميات وهاك صورتان للانسان

(١) نار الشهوة ونار الرحمة ونار الغضب هن أصول التفاعل النفسي والتفاعل بينهما يكون نور العقل
على مقدار التمازج والاتحاد ومماثل هذه النيران الثلاثة الاكثل العناصر الداخلة في المركبات الجسمانية
فهى نار لها نور وهو القوة العاقلة

(٢) تصور فتاة ترضع ولدها اليتيم وعاشقها الذي يخطبها جالس أمامها وأعداؤها يحيطون بها فهي بين ثلاثة نيران نار الرحمة للولد والشهوة والغرام للعاشق والعداوة لأعدائها فهذه العواطف هي عبارة عن هذه المرأة

(٣) شاب جلس مع أخذه وجيبته وعدوه فهو مع الأخت ملك ومع الأجنبية بهم ومع العدو أسد فالتفت عجائب الانسان كيف اجتمعت فيه اللطائف المتفرقة

﴿ اللطيفة الثالثة ﴾

إن تحريم زواج الأمة على من قدر على بهر الحرة تحذير للمسلمين من السقوط في مهواة الذل والصغار ولزوم العار والانسار بأن يلدوا الأبناء الأرقاء تبعاً لامهاتهم المملوكات فإذا كانوا يتمتعون من عبودية أبنائهم المسلمين مثلهم فما بالك بهم وقد ملك الفرنجة أرضهم وأخذوا ديارهم وهم خامدون وأحاطوا بهم من كل جانب وهم ساهون لاهون

﴿ حكاية ﴾

حضر الى الديار المصرية صديق من ناحية أدب من أعمال حلب الشهباء فدار الحديث بيننا على احتلال الفرنسيين لبلادهم فأخبرني بما تشعره الأبدان من قتل النفوس وسلب الاموال والظلم البين وقد كان الرجل سيداً في قومه من الاشراف وكبار العلماء وله سيادة في قومه فحدثني قائلاً طلبني الضابط الاكبر في الجيش الفرنسي قائلاً لما ناكروهن الفرنسيين وهم انما جازوا التحديتكم واسباغ النعمة عليكم قال فأجبت قائلاً ان الامة اذا قام غيرهما بما يصلحها ونام أهلها سلمها الله مواهبها وسلمها الى سادتها لان العضو الذي لا يعمل له لا يبقى له قوة وأيضاً تصبح كالحيوانات المنزلية لما قمنا بسقيها وتغذيتها فقدت الغرائز التي تحتل بها نظائرها في البراري والقفار من الغزلان وبقر الوحش السعيد في مراعيها الحسنة المفاظر فقال له هل هذا في كتبكم فأجابه قائلاً هذا كلام قرأته في كتاب يسمى نهضة الامة وحياتها تأليف فلان وهو مصري قال فسكت ولم يرد جواباً فإذا كان القرآن يمنع أن نلد من أمة مسلم مثلاً فكيف يتحمل المسلمون العبودية والرق في الاقطار الشرقية ويضع الفرنجة الاغلال في أعناقهم وهم صاغرون . ألا فليعلم المسلمون في أقطار الارض أن الله قد قرب يوم عتقهم من ذل الفرنجة وقد جاء أدله وظهر إبانته ومن عجيب الاتفاق أن تستقل ثلاث دول وهي الافغان والترك والفرس وهما في بلادنا المصرية خطت خطوات واسعة في سبيل الاستقلال ولا بد من تمامه ان شاء الله وستخطو الامم الاسلامية خطوات ونحظى بالاستقلال والخلاص

﴿ اللطيفة الرابعة في الاحرار والعيبد ﴾

يقول الله تعالى - والله أعلم بامعانكم بعضهم من بعض - هاتان الجملتان ذكرتا في هذا المقام لهدم ما بينته العادات وأبرزته الديانات وأظهرته القوانين المستورات . اعمرى لقد هدم الله الظواهر المذكورة في هذه السورة بهاتين الجملتين ولفت الناس الى الاعمال المليية . يقول الله لآخرة بالصور والاشباح والالفة في الحروب ولا قوة الدول والممالك والاساطيل اما هذه مظاهر يغتر بها الغافلون - اليوم أضع نسبكم وأرفع نسبي - بعضكم من بعض لافرق بين العربي والعجمي - اسمعوا وأطيعوا ولودى عليكم عهد حبشى - أتم أيها الناس عبيدى ولا عبيد لكم لا يفرنكم مظاهر الميراث والمال والعقار والديار ان كل ذلك الاماظهر يفتخر بها الجهلاء وإنما النفوس والعقول والاداب وكل ذلك عندنا في كتاب قرب خامل ذكره عندنا رفيع ورب عظيم القدر عندنا ماله شفيع فإياكم أن تفقدوا بما ترون من الاحكام الشرعية والحدود المرعية فهذه الامااجات لحفظ المجموع وصيانة الجوع فإذا اختص الحر بالميراث وامتناز في أحوال الحياة فانما ذلك من ظواهر الامور فإذا مات الحر والبيد استويا في الاحوال واقتربا في الشرف والكمال انتهى الفصل الثاني

﴿ افصل الثالث ﴾

(يريد الله إيبين لكم) أى التبيين لكم واللام زيدت للتأكيد كما قول قيس بن سعد

أردت لكم أعلم الناس انها • مراويل قيس والوفود شهود

ثم عطف عليه قوله (ويهديكم سنن الدين من قبلكم) مناهج من تقدمكم من أهل الرشيد اتبعوا طريقهم وتسلخوا سبيلهم (ويتوب عليكم) ويصدمكم عن المعاصي بتلك الهداية بأن يهيم قوبكم الفؤور منها بسبب الهداية المذكورة (والله عليم) بمصالح العباد (حكيم) فيما يدبر من أمورهم • ولما كان نوع الانسان قد فطر على حب المآذات والاستئثار بالمنافع وكان ذلك حتماً ليجد في عملهم ويتنافس في الفضائل والأعمال الشريفة وجعل من فروع تلك الفطرة الحسد للناس على نعمهم والسعى في هدم ما بشوا من المجد وما أوتوا من الفضل بين الله ذلك اذ قال ان هدايتكم يريد الله وهذه الهداية يحاول ابطاها الفادون ويسعى في إيقافها الفاسقون فيقول الزناة وأهل الدعارة والفسق اذا امتاز هؤلاء بالافلاخ عن هذه المعاصي ازدادنا الناس ولوا وجوههم عنا وتطلعت الوجوه الى هؤلاء المتذسكين ولذلك قال الله تعالى (والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا) عن الفضائل الى الرذائل التي انغمسوا فيها وارتموا في أوحاها (مبلا عظيما) بأن تأتوا المحرمات فتكونون مثلهم • قد ذكر التوبة في هذا المقام ليس للتكرار تأكيداً وانما هو للمقايسة بين ارادة الله وارادة الذين يتبعون الشهوات ثم قال (يريد الله أن يخفف عنكم) يا أمة محمد ما تنوون تحته من الأثقال في دنياكم ودينكم فأباح نكاح الاماء بشروط خاصة تسهلا لكم وسيأتى قريباً بيان معنى التخفيف بما هو أوسع من هذا بعد تمام تفسير هذا المقصد (وخلق الانسان ضعيفا) لا يصبر عن الشهوات ولا يتحمل مشاق الطاعات ولما كانت علاقات الرجال بالنساء لاتنفك عن الأموال توالى الآيات فيهما فترى آيات الميراث ولا آيات التحذير من أكل الأموال بالباطل هنا فقال (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) بما لا يحل في الشرع كالربا والقمار والغصب والسرقة والخيانة وشهادة الزور وأخذ المال باليمين الكاذبة والرشوة والأكاذيب في المحاماة في المحاكم • ولما كان الشيء يستوجب تذكار ضده والنفس الانسانية تحضر الضد عند ذكر الضد بين الله إن التجارة ليس منها عنها لأن النفس راضية بالتعاقد أن يأكل زيد مال عمرو بتلك المبادلة فقال (الا أن تكون تجارة) صادرة (عن تراض منكم) أى لكن كون تجارة عن تراض منكم غير منهي عنه • واعلموا أيها الناس أن رشوة الحكام والربا والقمار وأكل أموال الناس بالباطل يورث خللاً في نظامكم • أيها الناس أنا ما حلت حلالاً ولا حرمت حراماً الا لتعيشوا في هذه الحياة آمنين • فهذه الأحكام الشرعية والحدود الدينية التي أيبنها لكم ليست تراد الا لحفظ نظام هيتكم المدنية فاذا نلت لكم فيما مضى ان المدار على القلوب فهكذا هنا أقول إن توصيتي على الأموال تارة وعلى الأعراض أخرى انما أردت بها حياتكم وبقاء دولكم فأما اذا اغتال الأغنياء الفقراء وظلم لأقوياء الضعفاء وانتهكوا أحكام الحرمات وظنوا أن الناس عبيدهم فان يد العمل في الامة تقل وكذلك الأعمال النافعة في البلاد فيهمج عليكم الأمم حولكم فتدوسكم بأرجلها وتطؤكم بمناسمها ويدخلون عندكم الشركات ويقنسمون الأموال ويربحون وأتم تأتون وهذا هو القتل الحقيقي للانفس وضياح البلاد والعباد وهذا معنى قوله (ولا تقتلوا أنفسكم) أيها المسلمون وهذا بعينه هو الخاصل في زماننا • ألا ترى أن المسلمين منذ أربع مائة سنة أتى اليهم الأسبان فخلوا بساحتهم وانتزعوا منهم أرض الجزيرة ولعمرك لم يكن ذلك بالخليل والسلاح والكرام وانما كان بتلك المعاهدة التي دبرها الفرنجة بأمر البابا وبأوروثات أوروبا ودوق فينيزيا وأباحوا الحر بمقتضى حرية التجارة ودخل الكسل والبطالة على أهل البلاد فكان الربا والترف والنعيم والكسل فانت الامة وهذا هو القتل • هذا قتل الأنفس العام وهو أشد من قتل المرء نفسه المحرم أيضا هذه هي المناسبة لذكر القتل

ولقد استمر المسلمون يقتلون أنفسهم هذا القتل الشنيع بعد ماسمعوا أن فرديناند وإزابيلا قد رموا بأمة العرب في البحر الأبيض المتوسط وبعد أن قتلوا منهم آلاف مؤلفة وطردوهم وأغرقوهم • ولعمرك لم يقتلهم الأسبانون إلا بعد أن قتلوا هم أنفسهم بالجهل في الأموال والتجارات فكانوا يتهاقون على صناعات أوروبا ويتركون صناعاتهم لأن صناعات أوروبا كانت أشهى إلى قلوبهم • وليت شعري كيف يذكر الله قتل النفس بعد ذكر التجارة • أيها المسلمون إن التجارة وإن كانت حلالا هي التي أودت بالمسلمين انظروا أليس تجار الأفرنج هم الذين خدروا عقول الأسبانين أليس تجار أوروبا الآن قد استولوا على أهم موارد حياتنا أليست الحرب الحاضرة قائمة على أساس الأموال والتجارة إن المسلمين نائمون إن التجارة الأفرنجية هي التي قتلت الشرقيين ولذلك أراد (غاندي) أن يتلمس الخروج من الخطر بتحريم المنسوجات الأفرنجية وقد نجح نجاحا عظيما • فهل يعلم المسلمون أن خراب دولهم انما جاء لجهلهم علوم التجارة وأنهم قوم لا يعلمون منها الا قليلا التجارة تسبق الحرب فمالك الانجليز بلاد الهند الا بالشركة الانجليزية هناك والعادات الفرنجية تغلغت في قلوب المصريين والسوريين وجميع سكان شمال افريقيا هذا هو القتل المذكور في القرآن وهذا هو السرفى تعقيب التجارة بالتحذير من قتل النفس ولما كان ذلك التحذير من فضل الله ورحته قال تعالى (إن الله كان بكم رحيما) في تصويركم وخلقكم ورزقكم فكيف لا ترجون أنفسكم بعد قتلها الاقتصادي بالاسراف وضياع أموالكم أو قتل أنفسكم انتحارا

اعلم أن من عادة القرآن أن يرشد بطريقتين طريق العقل والهداية وطريق الارهاب وكانت أولى الطريقتين قد ذكرها أولا بان الأمم يعترها الفساد وتضيع الدول وكان هذا المعنى لا يعقله الا قليل ولا يفهم مغزاه الا من خصه الله وقد شرع في الطريق الثاني فقال (ومن يفعل ذلك عدوانا) افراطا في التجاوز عن الحق (وظلما) للنفس بتعريضها للهلاك في الدنيا والآخرة (فسوف نصليه نارا) ندخله نارا يصلي فيها (وكان ذلك على الله يسيرا) ولما كان هذا القول ربما أوقع في النفوس بأسا قال (إن تجتنبوا بكثراتهم عنه) وهي بكائر الذنوب وهي التي عظمت عقوبتها (نكفر عنكم سيئاتكم) نغفر لكم صفاتكم ونمحوها ولعل البكاثر يختلف باختلاف المراتب فقد يكون الذنب صغيرا للعالم وكبيرا على الصديق فلقد عوتب النبي صلى الله عليه وسلم على خطرات النفس وقد يكون الذنب كبيرا باعتبار صغيرا باعتبار آخر • وما اتفق عليه السبع الواردة في الحديث الاثراء والقتل وقذف المحصنات وأكل مال اليتيم والربا والفرار من الزحف والعقوق • وعن ابن عباس البكاثر الى سبعائة أقرب منها الى سبع وقول ابن عباس يشير الى ما قلناه من اختلاف الذنب باختلاف المراتب فالعلماء والحكماء والصديقون تكون بكائرهم كثيرة بحيث لو ضيع أحدهم وقتنا بلانشر للفضيلة عدا آثما واعلم أن الناس أشبه بفصائل الحيوان ولكل فصيلة عمل يخصها فتجد العامة أشبه بالبيغاء يقول ولا يعقل وصلاتهم كلام لا توجه معه والفضلاء اذا سهوا في جزء من الصلاة كان ذلك ذنبا عظيما واعتبروه اعراضا عن خالقهم (وندخلكم مدخلا كريما) الجنة ومن الآثام الدائعة الحسد وهو شائع بين العلماء والجهلاء وهو يشتد كلما تقاربت المراكز والأحوال فالأقارب والمشترون بمقدار هذا الاشتراك فلذلك قال (ولا تمنوا ما فضل الله به تقاربوا في أكثر الأحوال أو بعضها يتحاسدون بمقدار هذا الاشتراك فلذلك قال (ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض) كالجهلاء والمال والجمال والتمسك في الأرض والصيت وأمثالها تمنيا يفضي بكم الى البحث في زوال النعم عن المنعم عليه باتلاف ماله والسعاية والوشاية والقتل وأمثال ذلك فان هذه الغريزة مخلوقة فيكم للحث على طلب الكمال لأنفسكم لاهدم ما بناه غيركم من المجد فالسابقة للكمال فضيلة أما السعي في هدم ما بناه الغير فانه حرام وكيف نسمي في زوال مجد يرجع اليك فان الناس بعضهم لبعض خادم وزوال النعم عن الناس مفض الى قصصها من المجموع وكيف تفعلون ذلك و (للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن) فلكل

مواهب فطرية أوحظوظ تفاقية والله هو الذي وهبهم فارجعوا عن غيركم (واسألوا الله من فضله) أن يعطيكم وهذه هي الغبطة فالغبطة أن تمنى مثل ما عند الغير وتسعى له بالعمل لا بالتقنى والكسل وإياك أن تقول أيها الإنسان لم كان هذا أميرا أو وزيرا أو علما أو غنيا وأما محروم من ذلك ولم كان فلان وارثا وأنا محروم من الميراث أو تقول المرأة لم أخذ الرجل أكثر مني فأياكم أيها الوارثون والحسد وإياكم أيها الناس والنمائي في الاعتراض على ما أعطيت للناس من مواهب مالية ونعم علمية ومناصب أميرية فإني علم بالعباد بصير بالخلق وجعلت لكل امرئ خاصة يمتاز بها لاصلاح لمجموع ورتبتكم مراتب إلا أنكم أيها الناس تجسم فكم من يمثل العين ومنكم من يمثل الدماغ ومنكم من يمثل اليد ومنكم من يمثل المعدة ولا يعيش المجموع إلا بتوزيع الوظائف الانسانية عليكم فمن ذاب عرف هذا الجمال ويعترض عليه ومن ذا يقرأ هذا الحسن ولا يقربه إني نظمتكم على نظام أنا أعلم به (إن الله كان بكل شيء عليما) فعلى هذا العلم العام رتبنا ملكنا وأنزلنا شرائعنا وخصصنا لكل وارث مقدارا من المال يصيبه من مال مورثه فلا يحسد بعضهم بعضا على هذا التباين في الانصاف فانكم تجهلون حسن نظامي وانما يعرفه الحكماء فيكم لا غير فتأديكم في الحسد عذاب عظيم عليكم فانا قد جعلنا لكل من الرجال والنساء الميتين وارثين من إخوانهم وبنى عمهم وسائر عصبانهم يرثون مما ترك والدوهم وأقرباؤهم وبيننا لكل نصيبه فهذا معنى (ولكل) من الرجال والنساء (جعلنا موالى) ورثة من بنى عم وأخوة أو غيرهم يرثون (مما ترك الوالدان والأقربون) أى من ميراثهم . ولما كان المتحالفون بينهم عهد وميثاق أن يفوا بعهدها عليه وكان الحلف في الجاهلية على النصره عند الأمور العظيمة من الحقوق الواجبة على الإنسان فهي لشبه الميراث من جهة الاستحقاق فالقريب والصهر يرثان الأموال والحليف الذي أخذ العهد والميثاق علينا يجب علينا نصره في أيام حياتنا ولورثتنا المال في الممات فلذلك أعقب ما تقدم بقوله (والذين عقدت) أو عاقدت (أيمانكم) في الجاهلية أن تنصروهم (فآتوهم نصيبهم) أعطوهم حظهم من النصره التي عاقدتموهم عليها فأنه مطلع على عقدكم (إن الله كان على كل شيء شهيدا) ومن ذا يقوى أن يخون فيها شهده الله . ولما كان النساء بيننا وبينهن عقد وميثاق كالذى أعطيتن للحلفاء في الجاهلية وكالذى فرضه الله في القرآن للوارثين وقد فرض الله الوفاء فيهما علينا . أخذن وجل يذكرا بالسلطة المخولة لنا من جهة الفطرة عليهن وذلك اننا أقوياء وهن ضعفاء ونحن أقرب الى العلم والأدب منهن والخبرة في الأمور وهذه كلها أشبه بعقد كعقد الحلفاء فللحليف علينا النصر وللوارث نصيبه وللزوجة قسطها من العمل تحت إشرافنا فنحن قوامون عليهن بالسلطة والتأديب بفضلنا عليهن في العقل وحسن التدبير وبما أنفقنا من المهر لهن والنساء على قسمين صالحات مطيعات لله قائمات بحقوق الأزواج وعاصيات ناشرات لا يطنن أزواجهن . فالقسم الأول أمره معلوم أما الفريق الثاني فابتدئوا بوعظه فان لم ينجع الوعظ فاهجروهن في الضاجع ولا تبيتوا معهن ليبتن فان لم يبتن فاضربوهن ضربا غير مبرح وإياكم ومخالفة هذا الترتيب فالوعظ يتلوه الهجروا لهجروا يضربوهن فطاعت واعدت فانسوا ذنبها ولا تذكروه ألبتة لأن الله فوقكم كما أنكم فوق النساء مقاما وقدره فاذا تبين من الذنب فلا تعتدوا بمالك من القدرة عليهن فأنه أقدر عليكم من قدرتهن عليهن وإن خفتم خلافا بينهما فابعثوا رجلا يصلحان للحكومة أحدهما من أهله والآخر من أهلها وهما أدري بأحوالهما ليوافقا بينهما فهذا قوله تعالى (الرجال قوامون على النساء) فهم كالولادة والنساء كالرعية (بما فضل الله بعضهم على بعض) بسبب تفضيله الرجال على النساء بما هو معلوم مما تقدم (وبما أنفقوا من أموالهم) كالمر والنفقة وهن قسمان مطيعات وعاصيات (فالصالحات قانتات) مطيعات لله (حافظات للغيب) يحفظن في غيبة أزواجهن ما يجب أن يحفظ في النفس والمال (بما حفظ الله) أى بسبب حفظ الله لهن حيث حثن ورغبهن بالوعظ وأذرنهن وخوفهن بالتهديد ووقفهن لحفظ أسرار الزوج وللعفة ومراعاة ما يجب عليهن مراعاته في غيبته من أعراضهن وأموال الأزواج فعنه

عليه الصلاة والسلام خير النساء امرأة ان نظرت اليها مرتك وان امرتها اطاعتك وان غبت عنها حفظتك في
 ما لها ونفسها وتلا الآية . فأما القسم الثاني وهن العاصيات فقال فيهن (واللاتي تخافون نشوزهن)
 عصيانهن وتوفعهن عن مطوعة الأزواج (فعضوهن واضجروهن في المضاجع) المرافد (واضربوهن فان
 أطعنكم فلا تعنوا عليهن سبيلا) بالتوبيخ والابذاء فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له (إن الله كان عليا
 كبيرا) وهذه المعاني قد قدمناها هنا وقوله (وان خفتم شقاق بينهما) أى خلافا بين المرأة وزوجها وازدواج
 الشقاق الى البين على حد قولهم نهارة صائم وليله قائم والحكم الوسط الذى يصلح للحكومة والاصلاح وكون
 الحكمين من أهله وأهلها أفضل ولا يمنع أن يكون من الأجانب وارسال الحكمين من قبل الحكام أو من قبل
 الزوجين أو من قبل صالحى الأمة وللحكمين أن يجريا الخلع بالإذن من الزوجين ان رأيا الاصلاح فيه عند مالك
 وعند غيره لا يلينان جمعا ولا تريقا الا باذن الزوجين . واعلم أن لارادة الحكمين دخلا في تحقيق الصلح كما قال
 (ان يريدوا اصلاحا يوفق الله بينهما) ان برد الحكمين اصلاحا يوفق الله بين الزوجين أو بين الحكمين في تمام
 الصلح . ويسن للحاكم أن يبعث عدلين ويجعلهما حكمين عند الشافعى * وعن علي بن أبى طالب رضى الله
 عنه أنه جاءه رجل وامرأة ومع كل واحد منهما فئام من الناس فقال فعلام شأن هذين قالوا وقع بينهما شقاق
 قال على فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها ثم قال للحكمين أنذريان ما عليكما عليكما إن رأيتما أن تجمعا
 جمعا وان رأيتما أن تفرقا ففرقا الخ

فأعجب للمسلمين في مصر والشام وكثير من بلاد الاسلام كيف غفلوا عن بعث الحكمين وكيف نام القضاة
 وعلماء الدين عن هذه الآية اللهم ان المسلمين قد غفلوا عن كتابك . يا الله ان القضاة في ديارنا نائمون يتركون
 الزوجين أشهرا ويرهقونهما بالدعوى والبيئات والشهود ويسلطون المحامين الذين يستنزفون ثروتهم . يا الله
 قد قام المحامى المؤجر مقام الحكمين ان هذا مخالف للدين وكيف يئذ امر الحكمين عندنا أهل السنة وقد
 بلغنى أن الشيعة يعملون بهذه الآية فأما أهل السنة فقد تركوها وهى واضحة ظاهرة اللهم ان بعض أمة الاسلام قد
 نبذوا العمل بهذه الآية اتعابا للناس واستنزافا لثروتهم وضياعا للصبيحة الصغار والنساء الفقيرات المسكينات والقضاة
 غافلون وأهل العلم غير مستيقظين والناس قد تركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأصبح كل على كل متسكلا
 فلترجع الأحكام الشرعية لسابق عهدنا ولينبذ ذلك النوم العميق والجهل المطبق وليجدد العلماء مجد الدين
 وليحفظوا بلادهم التى أضاعها الجهل فأرسل الله الفرنجة عليها جزاء وفاقا كأن الناس كانوا لا يرجون حسابا
 وكذبوا بآيات الله كذبا هذا ويظهر من كلام سيدنا على أن الحكمين يقومان مقام الزوجين في كل شئ
 انتهى التفسير وههنا لطيفتان

اللطيفة الأولى . قوله - ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما - وقد ذكر قبلها انه يريد
 أن يتوب علينا وذ كر بعدها أنه يريد أن يخفف عنا وان الانسان ضعيف
 اللطيفة الثانية . قوله - ولا تقتلوا أنفسكم - قد ذكرها بعد أمر مباح وهو التجارة وذ كر بعدها
 أنه رحيم بنا

وهاتان اللطيفتان ترميان لغرض واحد سنشرحه شرحا وافيا في هذا المقام ولنبتدى بما روى عن ابن
 عباس ثم تتبعه بما فتح الله به * عن عبيد بن عباس رضى الله عنهما ثمان آيات في سورة النساء هن خير هذه الأمة
 مما طلعت عليه الشمس وغربت منها ثلاث من قوله - يريد الله ليبين لكم ويهديكم الى قوله وخلق الانسان
 ضعيفا - والخمس الباقية هى - ان تحتنبوا كباثر ما تنهون عنه . وان الله لا يغفر أن يشرك به . وان الله
 لا يظلم مثقال ذرة . من يعمل سوءا يجز به . ما يفعل الله بعذابكم الآية - فتدبره
 اعلم أنى لما قرأت كلام ابن عباس لمع من بين تلك الآيات أنوار مشرقة فان الآيات الثلاث هى التى

ذكرتك بها فان ارادة الله البيان لنا أولا والثوبة ثانيا وأن الذين يتبعون الشهوات يريدون أن نعمل ميلا عظيما نربنا أن الاسلام اليوم سيخلص من القيود التي قيد بها فمن هم الذين يتبعون الشهوات ﴿ أهل أوروبا في الغرب ورجال الاسلام في الشرق وكيف استدلوهم بالشهوات ﴾

اعلم أن الذين يتبعون الشهوات فريقان فريق داخل بلاد الاسلام وفريق خارج بلاد الاسلام فالفريق الذي هو داخل بلاد الاسلام هم الزناة والمقامرون وشاربوا الخمر والمرشون من رجال الحكومات الاسلامية والذين يوالون الفرنجة فيجعلونهم سببا لانتهاك البلاد الاسلامية واستعباد أهلها واذلالهم فهذا الفريق هم الذين يتبعون الشهوات داخل بلاد الاسلام أما الذين يتبعون الشهوات خارج بلاد الاسلام فهم أهل أوروبا أفلس ترى أنهم قد ملكوا بلاد الاسلام بشهوة الغزو والفتح والاستعمار واستعباد الأمم واستدلالها فهؤلاء بشهواتهم للاستعلاء واستنزاف الثروة فأما أهل البلاد الاسلامية فشهواتهم ما يلبسون ويأكلون ويشربون ويمتعون بالنساء الشرقيات والغريميات ويميزون عن أبناء الشرق بمصاحبة الفرنجة ويتكبرون عليهم وأنامون بأن الله يهدي المسلمين جميعا ويتقدمهم كما سأوضحه في هذا المقام

﴿ أسرار النبوة في مسألة المسيح الدجال والأحاديث الصحيحة الواردة فيه وظهور صدق النبوة

وتبشيري للمسلمين باقبال الزمان وانقضاء الظلم عنهم قريبا وهذا أوانه ﴾

روى الشيخان وأبو داود عن حذيفة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن مع الدجال اذا خرج ماء ونارا فأما الذي يرى الناس أنه نار فماء عذب وأما الذي يرى الناس أنه ماء فنار تحرق فمن أدرك ذلك منكم فليقع في الذي يرى أنه نار فانه ماء بارد عذب * وفي حديث آخر عن أبي سعيد الخدري ومعه مثل الجنة والنار فناره جنة وماؤه نار ألا وبين يديه رجلان ينذران أهل القرى فإذا خرجا من القرية دخل أول أصحاب الدجال أخرجه رزين . فهذا الحديث الذي أخرجه رزين وإن لم يكن في البخاري ولا في مسلم هو الذي أوضح لنا المقام وأفهمنا ما نحن فيه الآن فانه يقال ان معه مثل الجنة والنار وهذا هو المعقول فان الجنة والنار اللتين في الآخرة لا يكونان الا بعد الموت واذن هذا مثل الجنة والنار ولا شك أن الذي هو مثل الجنة والنار ما نراه الآن فان الجنة الافرنجية ما وضعناه لك في هذا المقام وفي غيره فبالتجارة أخذ الانجليز الهند وكذلك الفرنسيون قبلهم وهكذا بلاد چاوہ والجزائر حولها استعمرها الهولنديون واتحد أهل أسبانيا وفرنسا على بلاد مراکش فان الأسبانيين بعد أن طردوا المسلمين من بلاد الاندلس عبروا البحر وراهم ليطردوهم أيضا من شمال افريقيا لموتوا في الصحراء الكبرى ولوقدر الانجليز على أهل بلادى لرموا بهم في غابات السودان وجردوهم مما يملكون ودفعوهم في البحيرات عند خط الاستواء ولكن الله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون

﴿ ايضاح جنة الافرنج ونارهم واحتلال البلاد ﴾

لقد عرفت جنة الافرنج وهي التجارة أما النار فهي المدافع والطيارات والنار التي ياقونها على المسلمين في الهند والعراق وشمال افريقيا فايطاليا تعذب طرابلس وأسبانيا وفرنسا ترسلان القنابل على أهل مراکش هذه هي النار واعلم أن الحديث الذي أخرجه رزين هو الذي كفانا مؤونة القول بالمجاز أما وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فلا قول لنا ولولم يأت لتكلفت المجاز في حديث الشيخين

﴿ مرة النبوة الذي ظهر ﴾

ألا تعجب مع أيها الذي ألا تنظر الى نور النبوة ألا تفكر فيما نقول فقل لي رعاك الله أأنت ترى قوله في الحديث ان هناك رجلين بين يديه ينذران أهل القرى فإذا خرجا من القرية دخلها أول أصحاب المسيح الدجال . فبالت شعري من هم أصحاب هذا الدجال ومن هم أول أصحابه وأين هم . أصحاب الدجال هم الفرنجة

ولكننا لانراه وانما ترى أصحابه فسواء جاء هو أو لم ينجىء فالقصد منه قد حصل وهو انذار أهل القرى ثارة واضلاهم بالشهوات ودخول أصحابه البلاد وقد تم كل هذا فضحكوا علينا بنسائهم وشهواتهم وأخذونا بالتخويف كل هذا قد تم وربما كان الدجال حقيقة كلية تطلق على النصارى والكذابين واللصوص فكل هؤلاء دجالون صغار ولكن أكبر الدجالين هم الذين يسرقون الدول ويقلبون الأمم فهم يذكرون في مقابلة الأنبياء ولذلك يذكرون المسيح مع الدجال فالمسيح ابن مريم للهداية ونظيره الدجال للاضلال أمرنا بالاستعاذة منه وقتلنا في صلاتنا وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال وها نحن أولاء وقعنا في فتنة أصحابه الذين ابتدؤا ببلاد الاندلس وماتوا أهل الاندلس إلا أنفسهم بأنفسهم في تجاراتهم واضلاهم وأحوالهم وتبعناهم نحن في بلاد الشرق ولقد رأيت في الحديث أننا أمرنا أن ندخل في ناره ونتجنب جنته ولقد صدق النبي صلى الله عليه وسلم فكل من اغتر بأهل أوروبا وجنتهم أصبحوا عبيدا لهم كما أوضحته وكما قاله هنرى الفرنسى فيما نقلته عنه في سورة البقرة في تفسير آية الحجر وأن من اتبعهم فقد ذل ذلا عظيما يريد بذلك أهل الجزائر . وأول من قبل ذلك من المسلمين أهل الاندلس كاذب كرهنا في هذا التفسير مرارا فانهم لما ضربوا خمرهم وابسوا منسوجاتهم ودخلوا مدارسهم وقرؤا سيرآبائهم وصاروا تلاميذ لأسانذرتهم وتعاملوا بلربا من مصارفهم وأصبحوا مترفين منعمين وانغمسوا في ملاذهم وأكلوا في مطاعمهم واستقذروا بيوت آبائهم كان ذلك مبدءا ضعفهم فأذلواهم أجهين وقتلواهم كتهين أضعين ورموا من بقي منهم خارج البلاد وساموهم سوء العذاب بما كانوا يجهلون . ذلك منذ أربعة مائة سنة ثم توالى فتح الفرنجة للبلاد حتى ملكوا بلاد مصر والشام والعراق والهند وتخطوا الى الصين ولم ينالوا كل مقصدهم هناك كل ذلك أيها الذكي سر قولك - ويريد الذين يتبعون الشهوات أن يمسوا ميلا عظيما -

(إيضاح شهوات الاستعمارين في أوروبا وشهوات الأمم الشرقية عموما والاسلام خصوصا)
اعلم أن هذه الشهوات المذكورة في هذه الآية قد وضحت في هذه الآيات اذ أعقبها بذكر التجارة وابطاحتها وبالتهنى عن قتل النفس

فيا عجبا كل العجب ها أنا ذا أقرأ القرآن وأنا أكتب هذا التفسير هذه الآية الثامنة من شهر رجب قبيل الفجر سنة ١٣٤٢ هجرية لا أذكر أن آية ذكر فيها أمر حلال وأعقب بالتهنى عن قتل النفس ان التجارة حلال وأخذ المال بالباطل حرام . تحرم السرقة والربا والرشوة . هذا حق ولكن التجارة حلال لأنها من تراش ومتى رضى المتبايعان صار المبيع حلالا للمشتري وصار الثمن حلالا للبائع . وليت شعري أى قتل للنفس هنا حتى ينهانا الله عنه ان في المسألة لسرا عجيبا ان في المسألة سرا قد كشفه الزمان الغابر والدهر الحاضر والحرب العظمى بين دول الشرق والغرب ان التجارة هي السر وهي الحياة وهي القتل والتجارة كانت سبب حروب أوروبا الطاحنة في هذا القرن ان التجارة هي كل شئ . يقول الله أيها الناس ان الأموال اذا أخذتموها بالتراضى فانها حلال ولكن ما الذى يقتل الناس أكثر من الحلال ان الحلال فيه السم ان السم في الدسم وما التجارة الا كالكذاب ويقول فيه الشاعر

وان التجارة كالصديق قال الشاعر

احذر عدوك مرة * واحذر صديقك ألف مرة

فلربما اتقلب الصديق * ففكان أعرف بالضره

أيها الذكي لا تعجب من قولي ان التجارة هي التي سلطها أهل الغرب على أهل الشرق فأفسدوا أخلاق أهل البلدان التجارة هي الداء العضال هي شبكة الصائدين وحيلة المحتالين ونصب الدجالين ونظام المستعمرين

﴿ التجارة هي مثل جنة المسوخ الدجال الذي حل أشباهه وأصحابه بالشرق من أوروبا ﴾
اعلم أن القرآن تظهر معانيه في هذا الزمان وقد أراد الله أن يظهر السر المكنون والعلم المخزون والحكمة الإسلامية في هذا الزمان لماذا لأنها قد كشفت واتضحت بالحوادث
الظرفي بلادنا المصرية وفي بلاد صراكش ونونس وبلاد طرابلس والعراق وأكثر بلاد الاسلام
أنظر انظر أليس ترى أن المسلمين لاسيما المتعلمين والأغنياء لايهنا لهم طعام ولا شراب ولا جلوس ولا نوم
ولا راحة ولا ملابس ولا تمتع الا في مطاعم الفرنجة وبخمورهم وفي قهوانتهم وفي زلهم وهي اللوكندات ومن
منسوجاتهم وبفساتهم على طريق الزنا . ولو رأيت ما أراه اليوم لهالك الأمر واستهوانك أحران . يحى
اليوناني خالي الوفاض بادي الانفاض فقيرا لا يملك شروى نقير صعلوكا فلا يمضي عليه عشرين سنوات حتى يملك
الديار والعقار والقصور والجنات بماذا كل هذا بكاسات من الخمر المفشوش المملوء مما زعافا ليسقيه لأهل بلادى
فيقتلهم ويأخذ ما لهم والله لقد كتبت في الجرائد ونشرت وكنتك كثير من أهل العلم وعسى الله أن يأتي
بالفتح ورفع هذه الظلمات

﴿ بشارة المسلمين بقرب انقشاع الظلمات عن بلاد الشرق والاسلام ﴾

يقول الله - ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما - ويذكر قبلا أنه يريد أن يبين لنا
ويقول بعدها - يريد الله أن يخفف عنكم - ويذكر أن الناس خلقوا ضعافا . فإذا كان الله أراد البيان
وأراد أن يتوب علينا فهاتان الإرادتان تمحقان إرادة الذين يتبعون الشهوات فينلون المسلمين . وأول من
تفطن لذلك رجال الأفغان والترك والهم وبلادنا المصرية التي جردوها من السلاح فقد أخذت تناضل بالاقلام
والعقول وقد نلنا بعض الحقوق وأخذنا ندخل في نارهم عسى أن نستقل وقد قبلنا مدافعهم في وجوهنا
ورصاص بنادقهم فقتلوا النساء والأطفال وصبر المصريون صبرا الكرام والوقت قد حان لخروجنا من معرّتهم
وهاهي ذه بلاد الترك قد حرمت الخمر وهكذا في بلادنا تجتد الحكومة في منع المسكرات والمستقبل لله

﴿ إيضاح آية التجارة والقتل ﴾

كان الله يقول . أيها الناس إن التجارة حلال لكم وأقد تركت لكم الخيار فيها ولقد خلقتمكم برحمتي
وقويت أبدانكم ورزقكم وجعلت لكم الحرية فيما يبيعون وتشترون أفلاتنذكرون أيها المسلمون فتعلمون
أني أنا الذي رحمتكم فكيف لا ترجون أنفسكم بالتفكير في أمر التجارة فلا تنغمسون في نعيم الأمم الظالمة التي
تختر أعصابكم بالشهوات واستنزاف الأموال فارحوا أنفسكم بالتفكير في ذلك كما رحمتكم برحمتي الواسعة

﴿ جمال هذا المقام ﴾

لقد أبنت لك أن الافغان والترك والفرس قد تنبهوا وفكروا وخرجوا من ظلم الفرنجة وكذلك مصر
اقرب الوعد لخروجها . هذه هداية ونور أزال الظلمات وسيزيلها بالتدرج وقد جاء في الحديث أن الدجال
أنذره الأنبياء أنهم كنوح وإبراهيم وغيرهم قال ما بعث الله من نبي الا أنذر أمته أنذره نوح عليه السلام أمته
والذيون بعده وأنه يخرج عليكم فاحني عليكم من شأنه فليس يخفى عليكم الحق . أقول ولعل الأنبياء كانوا
يحذرون أممهم به لئلا يستأصلهم من يغشونهم من الأمم والأمة المحمدية ألهما الله الاستيقاظ الآن وسنبتى الى
آخر الزمان ولن تبديد هذه الأمة الا اذا عاشت غافلة عن أخلاق الأمم التي حوطا كما كانت في القرن التاسع عشر
فأما الآن فقد ظهرت عليها دلائل التعقل والهدى . فيكون ملخص ما تقدم أن النبوة لما أشرق نورها على
الأنبياء ضربوا الأمثال لأنهم كما اتفق أن نبينا صلى الله عليه وسلم ليس له الامراء قد رأى في عالم المثال أنواعا من
الصور كصور الزناة والمفتابين والذين يقولون قولا زورا وآكلى الربا وجبريل يفسر له تلك الصور وهي أمور
عجيبة سنذكرها في سورة الامراء فهكذا هنا أنذر المسلمين وحذرهم ممن يسمى المسيح الدجال وعدله

صفات ولكن نحن لم نره ورأينا أهم آثاره وامررك ما الذي يهيم المسلمين من أمتنا الا الآثار التي نعيش مصالحهم فأما جسمه وأحواله فنحن لسنا نتكلم مع العامة الجهلاء الذين يحمدون على الألفاظ وانما نحن ألهمتنا أن نكلم الناس بحقائق ديننا والحقائق هنا وضحت فالمسيح ابن مريم والمسيح الدجال لسنا نريد الا آثارهما وهكذا المهدي فإذا وجدنا الآثار اتفنعنا بهاء وأنا أقول بأعلى صوتي أيها المسلمون في مشارق الأرض ومغاربها كيف تقرأ في صلاتنا صباحا ومساء داعين مبتهلين الى الله أن يدفع عنا المسيح الدجال وكان نبينا والصحابة والتابعون كذلك هل كان كل هذا الدعاء عبثا وباطلا يقصده رجل واحد لايحققه الا الله بعد آلاف السنين واذن يكون الدعاء ماعنى لا يعمل له والحققة أن المعنى المقصود حاصل لاشك فيه ظاهر في قوله ولا تتقوا أنفسكم عند ذكر التعامل بالتجارة وقد أوضحت هذا المقام لكم أيها المسلمون أيضا كافيا فكل من بذل منكم يا أحبائي قراء هذا الكتاب جهده ولشر العلم وأزاح الظلمات وسعى سعيا حثيثا في نيل المصنوعات الافرنجية والترف والنعيم وحث الأمة على الصناعات وفتح المدارس ومحال الصناعات فهو من الذين يسعون في الهداية أو هو من مقدمات المهدي أوفيه نور المسيح المحمدي أعني أن المسيح الموعود به والمهدي الموعود به لا يجوز لنا أن نتكاسل لا نتظاره والا كان هذا بلاهة وجهالة ليس يقصد من المسيح أن ننام حتى يأتي بل نهذل زمانه ولو كانت أشخاص الأنبياء هي المقصودة لكان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم قد بطل دينه بموته مع أن نشره للدين نشر حقيقة لم يتجاوز عشرين سنين وما هي السنين العشر انها قليل بالنسبة للزمن الكثير بعده ولكن شريعته هي السارية الآن أما شخصه فغيب عنا

إذا ثبت هذا فليس يقصد من محيي المسيح الا الآثار النافعة في وجوده وبعده . إن تعاليم المسيح الصفاء والطهارة والاخلاص والتعاون والتوحيد والمحبة وحسن الخلق وتحمل الأذى ويقرب من هذا المهدي فلتتجمل بهذه الصفات الآن تدريجا ولا تتر بص حتى يحى . فلا يكون لنا فضل

فأنت أيها الذي قد عرفت الفكرة الاوروبية المنتشرة بيننا وقد أثبت لك أن أعمال أوروبا هي أعمال المسيح الدجال وقد ابتدأت الهداية في الاسلام والشرق فبكل من حذر من أوروبا وقل من مصنوعاتهم كما في الهند وطردهم كما في تركيا واستخدم صناعاتهم وعلماءهم ليعلّموا أبناء البلاد مثل المرحوم محمد علي باشا فهؤلاء قوم هداة كأنهم أصحاب المهدي أو أصحاب عيسى عليه السلام . ولقد ظهرت الفكرة العيسوية اليوم في العالم فترى العمال في أكثر الممالك قد نبغوا وظهروا وطلبوا المساواة وهي كلها أفكار المسيح الأصلي الذي هو شرقي لا غربي . فليعلم التعليم في بلاد الاسلام وليحترسوا من التجارات الافرنجية وسائر أعمالهم ولا يأخذوا منها الامالا يكون عندهم ولينشؤا عندهم مصانع ومحال صناعات كما فعل غاندي في الهند

فأيكم أيها المسلمون والاتكال على المهدي المنتظر ولا المسيح بل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون فالهداية قد ابتدأت والمسيح يأتي في وقت لا نعرفه وكل من رقى المسلمين أو نفعهم فهو من أعوان المهدي والمسيح الاسلامي المذكور في الأحاديث كما أن رجال السوء في بلاد المغرب في شمال افريقيا وفي البلاد الاسلامية الأخرى ومن يحثون على المسلمين ويضجون عليهم من الفرنجة من أصحاب المسيح الدجال كما قدمناه فكأن من أصحاب المسيح الاسلامي أو المهدي كما أن الأمم المستعمرة أصحاب المسيح الدجال فلنقابل الاصحاب بالاصحاب ولا نتظر الدجال والمسيح فان أعمالها ظاهرة فكل أمة لم تفر بالفرنجة فقد حلت فيها الروح الشريرة المسيحية الاسلامية وكل أمة انغمست في نعيم تجاراتهم واستنزفت ثروتها فقد آمنت بأصحاب المسيح الدجال تذكر ماجاء في أول السورة من قوله تعالى - ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما - وكيف حذرنا من وضعها في يد صغارنا لئلا يضيعوا مابها قياما . ثم لينظر الذي كيف ذكر ذلك أول السورة ونبه هنا على مسألة التجارة وأن القتل للإم منها فتعجب انتهى الكلام على المقصد الرابع

(الْمُقْصِدُ الْخَامِسُ)

وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ
وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَلًا خُورًا * الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ
مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ، وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا * وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ
النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا *
وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا * إِنَّ
اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يَضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا * فَكَيْفَ
إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا * يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا
وَعَصَوْا الرُّسُولَ لَوْ تُسَوَّىٰ بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا
وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا
مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا غَفُورًا * أَلَمْ تَرَ
إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ * وَاللَّهُ
أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَصِيرًا * مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ
عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَنِمْ غَيْرَ مُسْمَعٍ وَرَاعَيْنَا لِيَّا بِأَنفُسِهِمْ وَطَعْنَا فِي الَّذِينَ
وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَنِمْ وَأَنِمْ وَأَنِمْ ، لَكُنْ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ ، وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ
بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدَقًا لِمَا
مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا ، أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ
وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا * إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ
يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا * أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُرْكُونَ أَنْفُسَهُمْ ، بَلِ اللَّهُ يُرْكِي
مَنْ يَشَاءُ ، وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا * أَنْظِرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا

مُبِينًا * أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَنَّةِ وَالطَّاعُوتِ ، وَيَقُولُونَ
 لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا * أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ
 اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا * أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا * أَمْ يَخْشَدُونَ
 النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ، فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ
 مُلْكًا عَظِيمًا * فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَى بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا * إِنَّ الَّذِينَ
 كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ ، بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا ، لِيَذُوقُوا
 الْعَذَابَ ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا * وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ، سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ
 تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ، لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا *
 إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ ، أَنْ تَحْكُمُوا
 بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيمًا بَصِيرًا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا
 اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ
 إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا * أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ
 أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا نُزِّلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ
 أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى
 مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا * فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ
 مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا * أُولَئِكَ
 الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا *
 وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا
 اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا * فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ
 فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا * وَلَوْ أَنَّا
 كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ
 فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِرِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَقِيمًا * وَإِذَا لَا تَأْنِيَهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا *

وَلَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا * وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا * ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عِلْمًا *

اعلم أن هذا القسم ثلاث فصول

الفصل الأول . الفضائل العامة بمعاملة الخلق والقربى من الله من قوله - واعبدوا الله الى قوله ان الله كان غفورا رحيما -

الفصل الثاني . في الفريق المقابل لهؤلاء وهم البخلاء والحساد والعابدون للطاغوت من قوله - ألم تر ان الذين أوتوا نصيبا من الكتاب الى قوله وتدخلهم ظلا ظليلا -

الفصل الثالث . في عدل الحاكمين رتادية الامانة للحكوميين واعطائهم حقوقهم وأمر المحكومين أن يطيعوا حكامهم لينتظم أمر الرعية من قوله - ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى قوله وكفى بالله علما -

﴿ الفصل الأول ﴾

اعلم أن ما تقدم من أول السورة إنما كان في قسم التركات ومعاملة النساء وزواجهن والمحرمات وفي الزناة والزانيات ونشوز النساء وفي الصلح وهذه مسائل أساسها في الاسرات وأصلها في المنازل ولا جرم أن ذلك يحصر الفكر في الأمور الجزئية والأحوال المنزلية والأعمال الفردية العائلية ولما كانت النفس الانسانية مدنية بالطبع لها صلة بالمجموع كصلتها بأهل منزلها أردفه بذكر العبادات والاحسان العام للقريب والبعيد فيبدأ بالوالدين والأقربين ثم يمتد إلى أكثر الناس احتياجا كاليتامى ثم المساكين وكل جار قريبا كان أو بعيدا وكل رفيق لك في تجارة أو صناعة أو علم وكل مسافر أو ضعيف وكل مملوك من العبيد والاماء فان الله عز وجل يكره من يتكبر على جبرانه أو يأنف من أهله وأقاربه ويتفاخر عليهم . وهؤلاء المفتخرون المتكبرون يبخلون على الناس بما آتاهم الله من فضله فان كان علما كتهوه وان كان مالا كبنوده ومن سوء طباعهم وقبائح فعلهم أن ينهوا الناس عن الفضائل ليساووههم في الرذائل لما في النفوس من الغرائز ألا يحب الانسان الامن على شاكلته ولا يأس الابن يلائمه ويخاف أن يفوقه الناس بمزجه أو يعالو عليه في قضية ذلك فعل اليهود مع النبي كهوا نعتة في التوراة وكنزوا الأموال ولم ينفقوها وخوفوا المنفقين من الفقر فلذلك أعد الله لهم عذابا مهينا ومن سوء طباع هؤلاء المتكبرين أرباب الفخر أن طائفة منهم لقلة إيمانها بالله وعدم الثقة بالدين لا تنفق المال الارباب ولا تعطى الفقراء الاستحياء لا يريدون الا الصيت ومدح السادحين ولا يريدون وجه رب العالمين فلا وربك انهم ليسوا بمؤمنين وهم ومن تقدمهم في الذم شركاء فالبخيل مذموم عند الله والمرأى بعمله شريكه في الذم فالأول لا فراطه في الشح والثاني لتفريطه في النية كلاهما عن الحق مصروف وبالباطل معروف والطريق المستقيم والحق الصراح تمام الايمان بالله واليوم الآخر والاتفاق من الرزق المملوك فماذا عليهم لو استقاموا في الأمرين واتسموا بالفضائل صدق القلوب وعمل الجوارح انهما في الفضل فرسا رهان صنوان لا يفترقان . أولاي يعلمون أن الله يعلم ما في القلوب وهو عدل في حكمه حكيم في فعله لا يظلم مثقال ذرة وهي النملة الصغيرة وأقل منها كذرات الهباء الطائرات في الهواء الداخلات في الكوى من ضوء الشمس داخل البنيان وان كان مثقال الذرة حسنة يضاعفها ويعط من عنده عطاء جزيل فاذا كان الله أوعدا لمسيئين بالعنات فقد فتح باب الرحمة والرجاء وأوسع المصراعين خلقه العاصين والطائعين وهو أرحم الراحمين فهو يزيد في الحسنات كما يغفر السيئات ومن كان هذا شأنه يجب أن يخشى بأسه ويتحاشى حسابه لان الكريم اذا كثرت عطاؤه وعم

تداه وغفر للسيء، وأعطى الشريف والدنيء، خجل منه المسيئون عند لقائه فليس كل عذاب جسميا ولا كل نعيم شهويا

يقول الله أفلا يخشون يوما يحشر الناس فيه الى وقد دعونا من كل أمة شهيدا يشهد أن أتباعه نبذوا الحقائق وتركوا صدق الشرائع وجاءت أمتك يا محمد مع الحاضرين وشهدت عليهم أجمعين حينئذ ينحى عصاة أمتك والكافرون بك أن يدفنوا في الأرض ويقولون ليتنا لم نخلق وباليات أمهاتنا لم تلدنا لما يرون من مقام رهيب ومشهد عجيب وعظمة وكمال وجمال وجلال والملائكة حول العرش حافون وقد تجلى الله بجماله وظهر لهم بكماله فيخرجون خجلا تذوب له القلوب وتكون النار أقل منه عذابا ذلك كله معروف في الفطر الانسانية تدركه النفوس الفطنة والعقول الدكية ذلك هو الخزي الذي تقدم في سورة آل عمران إذ قال تعالى هناك - ولا نخزننا يوم القيامة - وفي آية أخرى - ولعذاب الآخرة أخزى وهم لا ينصرون - وقد قال حكماء الاسلام كافي الرازي إن عذاب النفوس أشد من عذاب الأجسام ولقد ظهر في هذا المقام والفطر الانسانية تدركه ومن كلامهم • النار ولا العار • ولقد شرحته هناك شرحا وافيا كافيا • والذي تحقق في هذا المقام وأمثاله أن الخجل والفضيحة لا تختص بالذنوب الجسمية بل تشمل الصور العقلية فالكفر هنا من أعظم الجهالات والبخل من أشأم الذنوب ومتى ضمنا اليه ما في سورة آل عمران من التفكير في الخلق والتأمل في عجائب الليل والنهار الى آخر ما هناك وان جهل ذلك مستوجب العار ظهر لنا ظهورا واضحا ان الخجل والفضيحة حاصلان لجميع النفوس الناقصة والقلوب الساهية اللاهية فالعامة يخرجون لذنوبهم والخاصة يخرجون لنقص نفوسهم وعدم تحليتها بالعلم والعرفان

يا قوم ليس يلقى الله الانفس مضيقه قد دخلت من اذنوب وتحت بالعوالم الكونية وما الانبياء الامبلغون وعلى الناس البحت والتفكير فليعرفوا ما حوهم لئلا يخرجوا في ذلك المقام الشريف والمشهد المنيف فليعط الله الناس من النعيم الجسمي ما يشاؤون وليغفر لهم كما جاء في هذه الآية وفي الأحاديث وليخرج كثيرا منهم من النار مع اعطائهم نعم لا تحصى كل ذلك يزيد في خجل النفوس الشريفة إذ : ون أنهم ليسوا أهلا لمقعد الصدق والمقام الأقدس عند مليك مقتدر فان ذلك لا يكون الا لكل حكيم عليم

ذلك المقام الذي يظهر فيه الجمال والجلال والحسن والبهاء والأنوار ومجالي السعادة يخرس الألسنة أن تنطق ولا يجد المذنب مقرا من الاقرار بذنوبه والاعتراف بعيوبه ولا يكتفم المذنبون الله حديثا ولما كان هذا المقام شريفا غريزا ولا ينال الا بأن يخلص القلب فيصير كالشمس المضيئة ليس دونها سحاب الذنوب ولا غشاوات العيوب أردف ما تقدم بما يقرب الانسان من الحضرة العلية ويخلصه من ذنوبه ويرجعه عن عيوبه وذلك باقامة الصلاة لانها أولا تنهي عن الفحشاء التي تغطي القلوب بسحاب الذنوب وثانيا يتجلى على القلب حكم وأنوار وبهاء لاسيما اذا كان ذلك في وقت السحر وقد خلا من الشواغل • فاذن لا ينبغي أن يكون المصل سكران لان السكران لا يعي ما يقول وما المقصد من الصلاة الامناجة تلك الحضرة والمران على مخاطبة ذلك المقام الأقدس وذلك المران يستدعي التجليات والمشاهدات ومن لم يحفظ في الدنيا بهذه المشاهدات ولم تقرر عينه في الصلوات لم يحفظ بما يريد من لقاء منبع الجمال ومبدأ السكالك • وكما أن القلب في الصلاة يجب أن يكون حاضرا لاساهيا ولا سكران ليحصل المقصود هكذا يجب أن يكون المرء على طهارة كاملة • فالقلب حاضر للمناجاة والجسم طاهر من الأقدار والحدث والجنابة وللظاهر في الباطن آثار فإياك أن تشغل قلبك وقت الصلاة فلا سكر ولا فسكر الا في مناجاة الله لتشهد ولو بعد حين الأنوار فذكر السكر رمزا الى سائر الشواغل حتى يعلم الانسان ما يقول ولعمري أي فرق بين السكران ومستغرق الهم في أعماله الدنيوية الحق ان الصلاة إما باطلة أو في حكم الباطلة كما قدمناه في سورة البقرة فلما مشاهدة لذلك الجمال بعد الموت لا بمقدمات المشاهدات

اليوم . وإذا كان القلب في الصلاة يجب أن يكون حاضرا والجسم يجب أن يكون طاهرا ثلثا تصرفه قدرة الجسد أو شغل البدن عن مفاجأة الله فإنه يغتفر للضرورة ما يعتري الناس من الأحوال التي تضطرهم إلى ترك استعمال الماء في الطهارة كالجنب الذي فقد الماء في سفره فكيف يغتسل والمريض الذي عرف بقول الطبيب أن الماء يؤذيه فالمسافر الذي لا يجد الماء لوضوئه إذا نقض أو لغسله والمريض كلاهما يتهم بضربتين ضربة للوجه وضربة لليدين لتبقي صورة الطاعة محفوظة ومما ذلك إلا كما يمتدح الجند على الرماية والتلاميذ في المدارس على أعمال الحساب وقراءة اللغات لترسخ الملكة فيهم فذلك في العلوم وعنا في الأعمال فتصبح أعمال الغتسل سجية لهم متى جاء وقتها هذا ملخص معنى الآيات في الفصل الأول

فلا أوضح بعض الألفاظ مع تفصيل ما ينبغي تفصيله في هذا الفصل

قوله (الذين يدخلون ويأمرون الناس بالبخل) بدل من قوله من كان قوله (ويكفون ما آتاهم الله من فضله) الغنى والعلم ويصح أن يقال الذين يدخلون الخ مبتدأ وخبره محذوف تقديره فهم يستحقون اللوم والتعنيف وقوله (وأعدنا) هيأنا وأعدنا قد نزلت في اليهود كانت طائفة منهم تخالط رالا من الأنصار ينهونهم عن الانفاق ويخوفونهم الفقر وهم أنفسهم لا يتفقون المال ويكفون صفة النبي صلى الله عليه وسلم في التوراة (والذين ينفقون أموالهم رقاء الناس الخ) مفعول لأجله أى ينفقونه للفخار والذين يجوز أن يكون معطوفا على ما قبله أو يكون مبتدأ خبره محذوف أى يكون الشيطان لهم قرينا وقوله (ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا) إيدان بان الشيطان هو الذي يغريهم وهم له مطيعون فالمرادون إخوان الشياطين والمرآون إخوان الشياطين لان الأفعال إما شرعية وإما مخالفة للشرع فالأولى اتباع للشرع والأخرى اتباع للشياطين (وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر الخ) أى وأى تبعة تحقيق بهم بسبب الإيمان والانفاق (وكان الله بهم عليما) وعيد لهم وتخويف (إن الله لا يظلم مثقال ذرة الى قوله وبثت من لدنه أجرا عظيما) تقدم في المعنى تفسيره وقوله (فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد) أى نبى (وجئنا بك) يا محمد (على هؤلاء) أى أمتك (شهيدا) كفى آية - وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا - (يومئذ يؤد الذين كفروا وعصوا الرسول لوتسوى بهم الأرض ولا يكفون الله حديثا) أى يؤدون أن تسوى بهم الأرض وحالهم أنهم لا يكتفون من الله حديثا ولا يكذبونه بقولهم والله ربنا ما كنا مشركين إذ روى أنهم اذا قالوا ذلك ختم الله على أفواههم فنهده عليهم جوارحهم فيشتد الأمر عليهم فيقتنون أن تسوى بهم الأرض وقوله (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى الآية) أى لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى سكر نوم أى لا تقربوها عند غلبة النوم حتى تعلموا ما تقولون لما في الصحيحين أنه صلى الله عليه وسلم قال اذا ناس أحدكم وهو يصلى فليرقد حتى يذهب عنه النوم فان أحدكم اذا صلى وهو ناعس لا يدري لعله يذهب يستغفر ربه فيسب نفسه فأما ما روى أن عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما لبعض الصحابة فأكلوا وسقاهم خرا وأمههم على بن أبى طالب فقرا - قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون - وكان ذلك في صلاة المغرب فنزلت هذه الآية فهذا الحديث حسن غريب ولم يرد في الصحيحين وإنما أخرجه الترمذى وأبو داود فسكارى يحتمل سكر النوم والسكر النعسوف (ولا جنباً) عطف على وأنتم سكارى والجنب الذى أصابته الجنابة يستوى فيه المذكر والمؤنث والواحد والجمع فيجوز مجرى المصدر وقوله (الاعابرى سبيل) إما بمعنى المسافرين وإما بمعنى عابرى سبيل المسجد فيكون على الأول هكنا لا تقربوا الصلاة جنباً في غامة الأحوال الا في السفر فلم تجدوا ماء فتيممتم وعلى الثانى لا تقربوا مواضع الصلاة وهى المساجد جنباً الاجتازين فيها دخولا أو خروجا والأول مذهب أبى حنيفة وهو مروي عن على وابن عباس فعليه يمنع الجنب من العبور في المسجد والثانى قول ابن مسعود وأنس والزهرى والشافعى وأحمد فيجوز للجنب على هذا عبور المسجد

وقوله (حتى تغسلوا) غايته للنهي عن قربان حال الجنابة وقوله (وان كنتم مرضى) أى مرضا يخاف معه من استعمال الماء فان الواجد له كالفقد أو مرضا يمنعكم من الوصول اليه (أو على سفر) لا تجذونه فيه (أو جاء أحد منكم من الغائط) فأحدث بخروج الخارج من أحد السبيلين والغائط المظنين من الأرض وجمعه الغيطان وكانت عادة العرب إتيان الغائط للحديث فكفوا به عن الحديث تسمية له باسم مكانه (أو لمستم النساء) أى جامعتهن وهو قول على وابن عباس والحسن أو ما ستم بشرتهن ببشرتهن بجماع أو بغيره

(١) وهو قول ابن مسعود وابن عمر والشعبي والنخعي والشافعي فالأشع منه ينقض الوضوء ومن لمس محرمة لا ينتقض وضوءه على أصح القولين عند الشافعي ولا ينتقض وضوء الملموس على أحد قولين له بل اللامس فقط

(٢) واشترط مالك والليث وأحمد أن يكون اللس بشهوة حتى ينتقض به الوضوء وان لم يكن بشهوة فلا

(٣) وقال أبو حنيفة لا ينتقض الوضوء إلا أن يحصل الانتشار

(٤) وقال ابن عباس لا ينتقض بحال وكذلك الحسن والثوري فابن عباس ومن عطف عليه مخفون والشافعي مشدد ومالك وأبو حنيفة متوسطان بينهما ولكل من هؤلاء أحاديث رويها ولكل وجهة هو موليها

وقوله (فلم نجدوا ماء) أى فلم يتمكنوا من استعماله إذ المنوع عنه كالفقد . واعلم أن المرخص بالتييم إما يحدث أو جنب والذي يقتضيه في الغالب مرض أو سفر . وكأنه قيل وان كنتم جنباً مرضى أو على سفر أو محدثين جئتم من الغائط أو لمستم النساء فلم نجدوا ماء (فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم) أى فتعمدوا شيئاً من وجه الأرض طاهراً فاضربوا ضربتين لضربة للوجه وضربة لليدين بحيث يضرب التيمم كفيه على التراب ويمسح بهما وجهه ثم يضرب ضربة أخرى فيمسح يديه إلى المرفقين وعند الحنفية لو ضرب التيمم يده على حجر صلب ومسح أجزأ وكفى . وكذا الرمل والجص والنورة والزرنج وينوي عند التيمم استباحة الصلاة بعد دخول الوقت ويصلي فرضاً واحداً ابن عباس وعلى ومالك والشافعي وأحمد وذهب جماعة إلى أن التيمم كالوضوء فيقدم جوازاً على الوقت ويصلي به فرائض كثيرة ما لم يحدث وهو قول سعيد بن المسيب والزهرى والثوري فأما النوافل فقد اتفق الجميع على أن يصلي الكثير منها بتيمم واحد قبل الفرض وبعده وأن يقرأ القرآن وهو جنب وأبو حنيفة لا يشترط طلب الماء وعند الشافعي لا يقع اسم الصعيد الأعلى تراب ذي غبار . ولما كان ما تقدم فيه تسهيل قال تعالى (إن الله كان عفواً غفوراً) فذلك رخص لكم انتهى الكلام على الفصل الأول من هذا القسم لفظاً ومعنى وحكماً ملخصاً

(الفصل الثاني)

(ألم تر إلى) أحبار اليهود (الذين أوتوا نصيباً) حظاً يسيراً (من الكتاب) من علم التوراة (يشترون الضلالة) يختارونها على الهدى بانكارهم نبوة محمد وأخذهم الرشاً وأكلهم أموال الناس بالباطل (ويريدون أن تضلوا) أيها المؤمنون (السبيل) سبيل الحق (والله أعلم) منكم (بأعدائكم) وقد أخبركم بعداوة هؤلاء فاحذروهم (وكفى بالله ولياً) إلى أمركم (وكفى بالله نصيراً) فهو ينصركم عليهم فتقوا بولايته ونصره ثم أخذ يذكر بعض فرق هؤلاء اليهود الذين يشترون الضلالة فقال (من الذين هادوا) قوم (يحرفون الكلام) يميلونه (عن مواضعه) التي وضعه الله فيها بأزالتهم عنها وإثبات غيره فيها أو يؤولونه على ما يشتهون فيميلونه عما أنزل الله فيه (ويقولون سمعنا) قولك (وعصينا) أمرك (واسمع غير مسمع) أى مدعوا عليك بلا سمعت بان تكون أصم أميتاً (وراعنا) أنظرنا نكلمك (لياً بالسنتهم) فتلا بها وصرفاً للكلام إلى ما يشبه السب

إذ وضعوا راعنا المشابه لما يتسابون به موضع انظرنا كما تقدم في سورة البقرة (وطعنا في الدين) استهزاء به وسخرية (ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا واسمع وانظرنا لكان خيرا لهم وأقوم) أى لكان قولهم ذلك خيرا لهم وأعدل (ولكن لعنهم الله) طردهم وأبعدهم من الرحمة (بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا) المراد بالقلة العدم قل الشاعر

قليل التشكي اللهم يصيبه * كثير الهوى شتى النوى والمسالك

ثم خاطبهم قائلا (يا أيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقا لما معكم من قبل أن نطمس وجوها فنردها على أديارها) أى نمحو تخطيط صورها ونجعلها على هيئة أديارها يعنى الأقفاء وأصل الطمس إزالة الأعلام المتماثلة وقد يراد بمعنى الطمس في إزالة الصورة وأحسن المعاني التي ذكرها المفسرون أن يكون مجازا كأنه يقال يا أيها العلماء بالكتاب ومعكم دلائل توجب أن تصدقوا محمدا آمنوا بما نزلنا عليه فإذا خالفتم كما بكم وطمستم الحقائق وزغتم عن الحادة صار ذلك بتكراره عادة فيكم وسجية لامفر منها لتكرارها وصلوا العلم على حسب الأهواء والدين تبعا لللبس والغذاء فتستعذب القلوب ما صرنت عليه وتنفر من الحق تقورا وتذر العلم وتتبع الهوى فتعصى القلوب وطمس البصائر فانها لا تعصى الأبطال ولكن تعصى القلوب ثم عطف على طمس وجوها قوله (أو لعنهم) أى أصحاب الوجوه على لسانك (كما لعنا أصحاب السبت) على لسان داود وهم الذين صادوا السمك يوم السبت وقد نهوا عنه (وكان أمر الله) بإيقاع وعيده (مفعولا) ناقدا (إن الله لا يفر أن يشرك به) فالشرك محله في النار (ويفر ما دون ذلك) ما دون الشرك صغيرا كان أو كبيرا (إن يشاء) تفضلا (ومن يشرك بالله فقد افترى إثما عظيما) ارتكب ما تستحقق دونه الآثام (ألم تر إلى) أهل الكتاب (الذين يزكون أنفسهم) فيقولون نحن أبناء الله وأحباؤه (بل الله يزكى من يشاء) فتركبته هي المعتد بها وقد ذهبهم وزكى المرتضين من عباده المؤمنين وأصل التزكية نفي ما يستقبح فعلا أو قولا (ولا يظلمون) بدم أو عقاب أى لا ينقصون (فتيلا) أى الذي في شق النواة يضرب به المثل في الحقارة (انظر كيف يفترون على الله السكذب) إذ يزعمون أنهم أبناء الله (وكفى به) بزعمهم هذا أو بالافتراء (إثمنا) أى إثمنا لا يخفى بل هو ظاهر من بين آثامهم

اعلم أن اليهود لما وجدوا النبي صلى الله عليه وسلم معهم في المدينة ورأوا ديننا هاجم على القلوب فاجتمعت ومضى إلى النفوس فاستنارت ساءهم ذلك ورأوه ماسا برياستهم هادما لمجدهم محييا لمزلتهم فأخذوا تارة يمدحون أنفسهم فيقولون

(١) نحن أبناء الله وأحباؤه وتارة

(٢) يذمون هذا الدين الجديد ويفضون عليه عبادة الأوثان وهم يعلمون أنهم في ذلك كاذبون إذ جاء حي بن أخطب وكعب بن الأشرف في جمع من اليهود إلى أهل مكة ليحالفوا قريشا على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فيحاربونهم فقالت قريش لهم أنتم أهل كتاب فاذن أنتم أقرب لمحمد منكم أينا فلا تأمن مكرهم فاسجدوا لألهتنا حتى نطمئن اليكم فاسجدوا للحجبت وهو صنم أو أصله الجبس وهو مالا خير فيه وقد استعمل في كل ما عبد من دون الله والطاغوت يطلق على كل باطل من معبود أو غيره . ولما قال أبو سفيان لكعب بن الأشرف نحن ننحرف للحجيج الكوماء ونسقيهم الماء ونقرى الضيف ونفك العاني ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف به ونحن أهل الحرم ومحمد فارق دين آبائه وقطع الرحم وفارق الحرم وديننا القديم ودين محمد الحديث . قال له كعب أنتم والله أهدى سبيلا مما عليه محمد

(٣) وقد ينظرون إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه نظر الحسد ويحنون زوال النعمة عنهم فيقولون تارة نحن أولى بالملك والنبوّة فكيف تتبع العرب

(٤) وتارة يقولون كيف يجمع محمد الكثير من النساء فيكون له تسع نسوة ولو كان نبيا لشغله أمر النبوة عن الاهتمام بأمر النساء

وقد أجاب الله عن الأول بما تقدم في قوله - ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم - وعن الثاني بقوله (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت) وتقدم تفسيرهما (ويقولون للذين كفروا لأجلهم وفيهم هؤلاء) إشارة إليهم (أهدي من الذين آمنوا سبيلا) أقوم ديننا وأرشد طريقنا (أولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن نجذبه نصيرا) يمنع العذاب عنه بشفاعته أو غيرها وعن الثالث بقوله (أم) بل أ (لهم نصيب من الملك) أى ليس لهم نصيب من الملك البتة ولئن كان لهم نصيب من الملك (فاذن لا يؤتون الناس تقيرا) وهو النقرة التى تكون على ظهر النواة ومنها تنبت الذخلة كما أن الفتيل هو ما فى شق النواة الذى أعد لأخذ الأغذية لتغذى النواة كما فى العلوم النباتية وقال فى الثالث (أم) بل أ (يحسدون الناس) رسول الله صلى الله عليه وسلم والعرب (على ما آتاهم الله من فضله) إذ سلقوهم بالسنة حداد انكارا للنبوة والمناصب الرفيعة التى جاءت للعرب وسعيها فى إزالة تلك النعم أن يفعلوا ذلك (فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكم والنبوة) كداود وسليمان ولم يشغلهم الملك والنساء عنهما فقد كان لداود مائة امرأة وسليمان أكثر من ذلك فضلا عن الاماء فقالوا النبوة (وآتيناهم ملكا عظيما) والناس يكونون على حسب قواهم واستعدادهم فمنهم من قويت أبدانهم وعقولهم فلا يشغلهم بعض الأعمال عن بعض ومنهم الضعفاء تؤثر فيهم الأعراض فإذا مالوا الى جانب حادوا عن الآخر . وأكثر الناس اذا أوتوا الملك صرفهم عن النبوة أو النبوة صرفتهم عن الملك وهكذا العلماء والحكماء فأكثرهم مصروفون عن الدنيا ومن لم يصرف عنها منهم نقص علمه وقليل منهم من جمع بينهما فافاز بهما معا ومن هؤلاء الأقوياء من الأنبياء داود وسليمان ومحمد فكيف تعترضون على محمد وأنبياءكم كانوا ذوى مناصب ونساء كثيرة فلم يشغلهم شأن عن شأن

ولما فرغ من الرد عليهم ذكر أنهم قسمان قسم آمن بالنبي وقسم صد عنه فقال (فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه) أعرض عنه (وكفى بجهنم سعيرا) نارا مسعرة يعذبون فيها وقد يجعل العذاب فى الدنيا (إن الذين كفروا باآياتنا سوف نصليهم نارا) وهذا تقرير لما قبله (كلما فضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها) بان يزال عنهم أثر الاحراق ليعود احساسهم للعذاب كما قال (ليدرقوا العذاب) أى ليدوم لهم ذوقه واعلم أن العذاب فى الحقيقة للنفس كما أوضحناه مرارا فى هذا التفسير فى مواضع كثيرة فارجع اليها فى السور المتقدمة فانها تزيل اللبس ولتعلم أن الجسد ليس الآلة لحسب ولولم يكن اتصال الأعصاب بالمخ لم يحس الانسان بالآلم فالآلم الجسمى والآلم النفسى كلاهما راجع للنفس ولكن أحدهما آت للنفس بلا واسطة الجسم والثانى يأتى لها بواسطة الجسم . ألا ترى أن المنوم تنويمه مغناطيسيا يشاهد الناس فى هذا العصر أنه تنفرز فيه الابر فلا يحس وتبدل جميع عوارض الاحساس وهذا مقام يوجب البحث والتنقيب والتفكير ولم تأت الديانات بهذه الأمور الا لتحض العقل على التفكير فى أمر النفوس الانسانية ولانعيم فى الحقيقة الا لأهل العلم الممكرين لأننا فى هذه الدنيا لم نخلق الا لذلك والحضرة الالهية لا يقرب منها الناس الا بالحكمة والعلم والبحث هذا هو الأول والآخر وكل محجوب بما نحن فيه من العوارض فانه يبقى بعد الموت على ما هو عليه فيكون فى أحوال تتجدد عليه وكما هو شؤم على النفس كما تتجدد الأحوال الدنيوية علينا وكما هو متقلبة غير ثابتة تجدد الآلام والعذاب الآخرة أخرى وأشد (إن الله كان عزيزا) غالبا لا يمتنع عليه ما يريد (حكما) يعاقب بحكمة فليس تبدل الجلود ودوام العذاب على الناس الا بالحكمة قد يعرفها من آتاهم الله الحكمة ووجههم الفطنة ودرسوا نظام هذا الوجود فهؤلاء وحدهم هم الذين يعتلون . كيف يعذب الله الناس عذابا لا يطاق

لحظة وكيف يبقى هذا العذاب الى الأبد وهؤلاء متى أدركوا ذلك لو حوابعان به للناس تلويحا وأسروه في أنفسهم لانهم يسرون على نهج العزيز الحكيم الذي علمهم فلا يعطون الحكمة لغير أهلها ثلاثا من العقول . وسأذكر لك طرقا في هذا المقام في سورة هود عند قوله - فأما الذين شقوا في النار الخ - لتبين بعض الحقيقة على ما تقتضيه الحكمة التي أبرزها الله لهذا الوجود وصورها كل موجود وعلمها لبعض عباده المفكرين ولما ذكر النار أتبعها بذكر الجنة فقال (والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم ظلا ظليلا) كنيها لا تنسخه الشمس ولا يؤذيهم فيه حر ولا برد وهو ظل الجنة وهذا كقولهم شمس شمس وليل ليل ويوم أبوم . وقد مضى الكلام على النار والجنة في سورة البقرة وفي سورة آل عمران فارجع الى هذا القول هناك في المباحث

﴿ لطيفة ﴾

﴿ الحسد والبخل ﴾

لقد وصف الله اليهود بالحسد والبخل في هذه الآيات وحكم عليهم بانهم لا يستحقون الملك واعلم أن الحسد ككراهته للنعمة التي يسبغها الله على عباده شريك البخل بما له يمنعه عن الناس ولكن الحسد شر لأنه يبخل بنعم الله والثاني بما له هو وهاتان الصفتان قاتلتان للإنسان . ألا ترى أن للقلوب آثارا وللنفوس أسراراً ومن غرست في قلبه كراهة الناس أذله الله على أيديهم ولكن رأينا من عاشرناهم في هذه الحياة من انصفوا بالحسد وكراهة الناس وغشواهم بالظواهر فاقفضحوا في آخر حياتهم وأرداهم سوء طويتهم والحق لا بد من ظهوره والقلوب فيها مكنون الآراء تتفاعل كما تتفاعل العناصر ثم تنبت نباتا على مقتضى البذور ثم تخرج على اللسان تارة وعلى الأعضاء أخرى وتنبعث أيضا بتيار كهربائي يسرى الى نفوس الناس وهم لا يشعرون فيحدث ذلك بغضا أوجبا فتفر النفوس أو تنجذب الى ذلك القلب وصاحبه هذا ما قرأته في بعض كتب النفس في العلم الحديث في كتاب بالانجليزية يسمى هكذا قواك وكيف تستعملها وهذا سر ذكر الملك وسلبه عن اليهود مع ذكر الحسد والبخل اللذين يجمعهما اختصاص الانسان بالنعمة وانفراد به بالمجد ولقد علمت أن الانسان كله كنفس واحدة ولكل وظيفة في أعمال الحياة كوظائف أعضاء الجسد وهذا مقتضى ما جاء في أول السورة أن الله خلق الناس من نفس واحدة وأوصاهم بالتعاون فلماذا السر لا يصلح للالك الحاسدون

بيند وحلم ساد في قومه الفتى • وكونك إياه عليك يسير

وهذا هو بعض معنى الآية

ولذلك نجد أن من تخلوا عن الدنيا أقبل الناس عليهم بالاعظام والجلال والأنبياء والصالحون كلهم على هذا النمط كلما زهدوا فيها أقبل الناس عليهم وأحبوهم انتهى الكلام على الفصل الثاني

﴿ الفصل الثالث ﴾

هذا الفصل درس أعطاه الله على ما تقدم من بخل اليهود وحسدهم وان الحسد من أي أمة والبخل وذا الصفة المقنونة ليس أهلا للملك والله لا يؤتي الملك الا للذي النفوس الواسعة فتقبل النفوس عليهم وتلف الجوع حولهم فلذلك أخذ يشرح ما يجب على الحكام حتى ينالوا الملك واليهود لما كان كل غرضهم المال وكانت مصارف العالم في أيديهم اليوم كما كانوا قديما وحديثا يختصون أنفسهم بالمال فأباحوا الربا مع الأمم الامع أنفسهم حرمهم الله من الملك وأمر بصفات تخالف صفتهم

ومن عجب أن الذين أحدثوا البلشفية هم علماء اليهود في ألمانيا وأولهم هلمر ماركس وامتدع له الى روسيا فقام لينين اليهودي ومن معه مثل تشترين وهذه العصابة منهم هم أصل تكوين البلشفية في روسيا فأزالوا دولة القيصرية وحاولوا محوها والبلشفية فيها اليهود وهم أصلها وفيهم قوم من الروس النصارى لاضطهاد

القياسرة لهم وهم يقسمون المال بين الناس . فانظر كيف سلب اليهود الملك ولم يعطه منهم أحدا الا حين تركوا الاختصاص بالمال بل تغالوا في تقسيمه بين الناس وهؤلاء طبعاً محقوتون من اخوانهم اليهود لان اليهود يحللون الربا مع الأمم وهؤلاء يحرمونه فرجع هؤلاء عن آراء أجدادهم ودينهم فأوتوا الملك وهذا من عجائب القرآن فكيف ذكر البخل هنا والحسد وسلب الملك عنهم وكيف يقول في آيت أخرى - وقطعناهم في الأرض أما منهم الصالحون ومنهم دون ذلك - كما سيأتي في تفسير هذه الآية وكيف حكم عليهم بتمزيق شملهم فلا ملك لهم الى يوم القيامة وكيف تم ذلك بخلافه وفرقوا في البلاد وكيف قامت لهم دولة ليست باسم اليهود بل باسم غيرهم لما خالفوا طريق اليهود لانه اذا زال السبب وهو الاختصاص بالمال زال المسبب وهو الحرمان من الملك فذلك أمر الله في القرآن باجتنب أخلاقهم وصفاتهم المانعة من الملك . فأمر الولاة أن يحكموا بالعدل والانصاف بالسوية فلا يحابون غنيا لغناه ولا فقيرا لفقوته ولا يحيفون على فقير لأخذهم الرشوة من الفسنى ألا ترى أن أول السورة عنوان هذا كله وهو أن الناس من نفس واحدة ويتبع ذلك أن يكونوا كأنهم نفس واحدة فالعين تبصر والعقل يفكر والأعضاء تطيع هكذا على الحكم وهم كالعقول في الأمم أن يحكموا بالعدل فلا يميلون مع الهوى وعلى الرعايا أن يطيعوا ما أمر به الولاة على مقتضى الشريعة المرضية فان تنازع الرعاة في أمر فليردوه الى أولى الأمر وليراجعوا كتاب الله وسنة الرسول ولا يفعلون فمما لم يوافق بعض المنافقين من عدم الرضا بحكم الله والرسول لم يرسوا الا ليطاعوا فلا إيمان الا اذا رضى الانسان بحكم الله وانتظم شمل الألفة وصار الأنبياء والولاة كالعقل والقوى المفكرة وصار الرعايا كالأعضاء العاملة فتنفذ صواب ما أقرته العقول ورضيته النفوس ويكون ذلك إيمانا بالقلب ورضا بالحكم كما نذعن الأعضاء في الجسد ونتيجة ذلك كله أن يجتمع شمل التابع والمتبوع في الآخرة كما اجتمعوا في الدنيا ويصير الحكماء الفاضلون والأنبياء الظاهرون مع الرعايا والأمم في مقعد صدق متحابين في عالم الأرواح في البرزخ وفي الجنة كما كانوا متحابين في الدنيا فهذه التربية الجسمية الدنيوية مع ما يميزها من الأحكام والقضايا ونتائجها إن صلحت صلحت النفوس بعد الموت واستعدت للسعادة والألفة وإن فسدت فسدت تلك الألفة وتفرقت الأوصال كما أوضحه العلامة الفارابي في كتابه (آراء أهل المدينة الفاضلة) فهذا سر قوله تعالى - ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم الخ - بعد الكلام على طاعة أولى الأمر وطاعة الله ورسوله وهذا من عجائب القرآن ونظامه فمن هذا المقام وأمثاله فلتعرف بعض أسرار وعلى هذا النمط فلتعرف بلاغته ولتتوجه العقول الى أمثال هذه المعاني ولا تتلصقا في النكت اللفظية والقواعد البديعية فذلك يجتري به المتوسطون ويفرح به الذين لا يعلمون فاحرصوا أيها المسلمون من أسرار القرآن على ما به تقوم مدنيتكم ونسبوا أممكم ويرتقي شأنكم فلقد سبقنا الفرنج درجات وتركوا في الآخريات فان المسلمين لما صرفوا همهم الى ألفاظ القرآن صرفت عنهم المعاني وتراهم في الاندلس لما قدسوا الشعر ولم يتغلغلوا في باطن الحكمة نزل اليهم الأسبان من الجبال فتخطفوه وكان الملك يسند الى الحكماء والعقلاء والمفكرين من رجال الأسبان ولا يسند الا الى الشعراء وأهل الخيال من الاسلام كابن جهور وابن زيدون وأمثالهما خفت كلمة الله على المسلمين

اقرأ كتاب العلامة (بيار دو الفرنسي) في تاريخ العرب بالاندلس وقد ترجم حديثا الى العربية وسترى في سورة الشعراء هذا المقام بإيضاح وإياك أن نقف عند كتب بن الأشراف وحي بن أخطب وأمثالهما وتقرأ ما يرد في الحديث وفي الآيات على أنه مجرد قصص فالقصص بدون حكمة لا نتيجة له فلم تذكر هذه الأحوال الالغائية ولا هذه القصص الالفوائية فالجهلاء بالحكايات يتسلون والعلماء بالمعاني يرتقون وكل حزب بما لديهم فرحون واذ عرفت بعض سر الفصل الثالث في هذه الكلمات فلنشرع في تفسير لفظه فنقول

روى أن عثمان بن طلحة بن عبد الدار لما أغلق باب الكعبة يوم فتح مكة وأبى أن يدفع المفتاح ليدخل فيها

النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقال لو علمت أنه رسول الله لم أمتعه لوى على يده وأخذته منه وفتح قد دخل
صلى الله عليه وسلم وصلى ركعتين فلما خرج صلى الله عليه وسلم سأته العباس أن يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية
والسدانة فأمره الله أن يرده إليه فأمر علياً بأن يرده ويعتذر إليه وصار ذلك سبباً لاسلامه ونزل الوحي بأن
السدانة في أولاده أبداً وهذا قوله (إن الله يأمركم) أيها الناس والحكام وولاة الأمور أن تؤدوا الأمانات
إلى أهلها) وهى كل ما أؤتمنت عليه من قول أو عمل أو مال أو علم وبالجملة كل ما يكون عند الإنسان من النعم التي
تفيد نفسه وغيره فليسلم ذلك إلى أربابه ومن ذلك الحكام والولاة فليؤدوا الأمانات إلى أهلها . وفي حديث
البخارى أن الصدق وتأدية الأمانة والوفاء بالوعد علامات الإيمان وأضدادها علامات النفاق ونتائج الإيمان
على هذا المنوال سعادة المجموع الذى هو كنفس واحدة ونتيجة النفاق ونقص الإيمان على هذا المعنى شقاء
المجموع ولذلك نجد أن الأمة الإسلامية لما أصبحت عبادتها لفظية وقضايا المحاكم الشرعية فيها رسمية لاحقية
وجهل القضاة قصد من الأحكام وجاروا في أحكامهم للجهل تارة والرشا أخرى ذهبت ربحهم وانقضت عليهم
أوروا بأخيلها وأرجلها وانتزعوا الأحكام من أيدينا فالأمانة أس العمران والخيانة خراب البلدان ولعمرك
لا تنفع ظواهر العبادات ولا قدر القضاة والبيئات الأبادراك الغايات من مقاصد العبادات وحقائق العدل وبواطن
الأمر على قدر الطاقة البشرية عند تحقيق الشهادة وذلك هو الذى ذهب من يد المسلمين فخل قضاة الفرنجة
محل قضاة المسلمين وسبرجع الأمر إلى نصابه ويقوم جيل في الاسلام يأتي الأمر من بابيه ولنعلم نباءً بعد حين
وسيقوم في هذه الأمة عساف قريب من يعقل قوله تعالى (وإن الله يأمركم) إذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل
فيستوى القاضى بين الخصمين في خمسة أشياء في الدخول عليه والجلوس بين يديه والاقبال عليهما والاستماع منهما
والحكم بالحق فيما لهما وعليهما وملخص ذلك أن يكون مقصود الحاكم بحكمه إيصال الحق إلى مستحقه
وأن لا يمتزج ذلك بفرض آخر (إن الله نعماً يعظكم به) أى نعم شيئاً يعظكم به والمخصوص بالمدح المأمور به من
أداء الأمانات والعدل في الأحكام (إن الله كان سميعاً) لا قوالكم (بصيرا) بأحكامكم وما تفعلون في الأمانات
ولقد علمت فيما تقدم في هذه السورة الجميلة أن التعليم بطريقتين طريق الإقناع العقلى وطريق الإرهاب
ولما كان المخاطبون من أرقى الطبقات في الأمة الذين منهم الحكام أتى بهاتين الطريقتين بشكل عجيب فمدح
هذا الوعظ انعاشاً للقلوب وإيقاظاً للنفوس فكأنه يقول انظروا بعقولكم وفكروا بوجدانكم وفتشوا في
ضمازكم أستمزجون أن مبدأ السورة أن الناس إخوان متعاونون وهم كأنتهم جسم وأعضاء خادمة ومخدومة
فكل لكل مساعد وعضد وساعد أليس هذا التعاون منفعة للجميع وإن الأحكام إذا لم يكن لهم رعايا ذهب
عنهم الملك وإن الملك لا يكون إلا بالعدل وإن الرأس لا يستقيم إلا بالأعضاء فإذا عدلتم بين الناس فالأمر راجع
للجميع والرعايا إن لم يطمثوا نقصت الغلات ونقصها ينقص رزق الجند ويوجب ذهاب الدولة وذهابها ينزل
الحكام عن كراسيهم فيصبحون سوقة فهذا أمر قوله - نعماً يعظكم به - ولما كانت هذه المعاني الشريفة
الجميلة تخفى على كثير من الحكام وأهل النظر أردفه بالتهديد على الذئق الذى رأته في هذه السورة ولكنه
تهديد لطيف فلم يخوفهم بجهنم كما أخاف اليهود بل تأنف فذكر أنه يسمعهم ويبصرهم فليحذروا نقمه
وطوى ذكر العذاب والنقمة اكتفاء بفظنتهم وهذا غاية الإبداع معنى والاحسان لفظاً من هذا فليصدق الناس
البلاغة القرآنية وليعجبوا من الحكم البديعة . ولما فرغ من نصح الحاكمين شرع ينصح المحكومين باعتبار
أنهم جميعاً كإنسان واحد فقال (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) وهذا يشمل الكتاب والسنة
والقياس والاجماع . فالكتاب والسنة يفهمان من طاعة الله ورسوله والقياس والاجماع كذلك فالقياس
من قوله مثلاً - فاعتبروا يا أولي الأبصار - والاجماع من قوله - ومن يتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى -
ومما ورد . لاجتماع أمي على ضلالة . وحديث . مارآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن . وقوله

(وأولى الامر منكم) هم أهل الحل والعقد في الامم الاسلامية الذين يكون الامر بينهم شورى ويكون الرأي الغالب معمولاً به وأل في الامر للعهد والمعهود ذلك في قوله تعالى - وأمرهم شورى بينهم - فهذا هو الامر المذكور هنا . أما الحكم فان طاعتهم واجبة لوجوب طاعة الله ورسوله وأولى الامر فأولوا الامر هم الذين يولون الملوك والملوك يولون الحكم في الاقاليم فاذا أطاع المسلمون عثمان بن عفان فذلك لان المجلس الشورى الذى أمر به سيدنا عمر قضى بخلافه . واذا أطاع المسلمون حكام الاقاليم فقد أطاعوا أولياء الامر منهم بالواسطة طاعة الله ورسوله وما ترتب عليهما تكون في الامور الدينية وطاعة أولى الامر تكون في الشؤون الدنيوية المتفرعة على الدينية والمحافظة عليها وهناك لابد من تنازع في فروع الفقه والدين وفي مجالس الشورى بين المسلمين فليرد المنازعون أمر ما تنازعوا فيه الى ما ورثوه من العوام في الكتاب والسنة وليقتبسوا منها ولينظروا فيها ما حتى يستقيم الأمر ويعتدل وهذا هو قوله تعالى (فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) فان الايمان يوجب ذلك (ذلك) أى الرد (خير) لكم (وأحسن تأويلاً) أحد عاقبة أو أحسن من تأويلكم بلارد

وستأتى محاورات في المجلس الذى سيعقد بعد مئات من السنين للامم الاسلامية بعد تفسير المقصد السادس بهذا من سورة النساء التى نحن بصدد الكلام عليها وهى تطبيق على هذه الآية فلتقرأها ولتتدبرها هذا واعلم أنه في هذه الايام طرد الترك آل عثمان والخليفة من بلادهم فكتبت هذه المقالة في عدد الثلاثاء ١٨ مارس سنة ١٩٢٤ - ١٢ شعبان سنة ١٣٤٢ بجريدة المقطم وهذا نصها

﴿ الخلافة في الاسلام ﴾

الفطرة نور إلهى سار في المخالقات الحية ظاهر في نوع الطير في جوف السماء وفي ذوات الأربع فوق الغبراء والحيوان البحرى في لجج الماء فهذه الغرائز أنوار مشرقة على الأحياء إشراف الكواكب والشمس والقمر على سائر الأرجاء

فهذه الفطرة حيت الأمهات في أولادها وبها حنت الذرية الى أمهاتها ودلف الطير الى عشه وكرت الاسد الى حرينه وجوت الحية الى وكرها وسارعت الغزالة الى كناسها وعاشت الاحياء في سلامة وسلام بهذه الفطرة عاش الانسان قبل التاريخ ثم امتاز قوم بنو أمية واشراق أجلى وهم الانبياء فأخذوا يمدون إخوانهم بماله يمدون ويعلمونهم ما يلهمون والفطرة لا تتحدع فيقبلون عليهم ويصنون اليهم وكأنهم ماسمعوا الا لفطرهم ولا أصغوا الا لنفوسهم

هكذا كان بوذا وكونفوشيوس وموسى وعيسى في الأزمان الغابرة ولماطال الأمد أخذت تلك الشعوب تلون الديانات بألوانها وتصبغها بصبغتها فتطبع بطابعها وتنسى المبادئ الاولى للديانات وتظهر أجيال تشاهد ما ليس من طبع الدين وانما هو من طبع المتدينين وأخلاق التابعين

وكما كثرت الاجيال وتوالى الامم وامتد الزمان تباعد الدين عن أصله وصار على غير شكله هناك يكون ضلالا لتابعيه وتأخيراً لمعتنقيه فيصبح مرء المذاق طعمه لن يطاق قليل الجدا قيدا في الارجل غلا في الاعناق فكما كان في أوله عدة النشاط مفتاح النجاح صار في آخره قيد النفوس جالبا للبؤس

فقام في كل أمة من هذه الامم مجددون وظهر فيها مستنبطون فلعوا أمهم وهذبوا طرقهم وأنت ترى تعاليم أوروبا في العصر الحديث اذ نهجت غير المناهج القديمة في العصور الوسطى ونادى أناس بالحرية العملية والعملية والاطلاق من الوثاق وقام لوتر وأمثلة من المصلحين فاتجلبت بعض الغياهب وظهرت بعض الحقائق وارتقت الشعوب

﴿ دين الاسلام ﴾

وجاء دين الاسلام موافقا للقطر كسائر الديانات في أول أمرها فقبله العرب الأولون وأصلح أخلاقهم وجمعهم وكان سهل التعليم فطاروا به في الأرض شرقا وغربا وخلف النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي - فكانوا على أخلاق النبوة سائرين ولطريق النبوة سالكين وفي سبلها عاملين متحققين بالأخلاق الحميدة وهم في حكمهم عادلون

﴿ الخلافة المحجبة المبرقة ﴾

ثم لما طال الامد قست القلوب ووهنت النفوس وبطر الخلفاء وتظاهروا بالكبرياء فتراهم في أواسط الدولة العباسية وأواخرها ببغداد وفي أواخر دولة بني أمية بالاندلس وكذلك الفاطميون بمصر والعثمانيون بالاستانة كل هؤلاء أخيرا قد احتجبوا في قصورهم مع اخصيان وأنساء ساهين لاهين وكلما هلك خليفة ابتدع من بعده بدعا وأنواعا من الترف وهم في غيهم بعمهون وفي جهالانهم تاهون والعلماء والحكماء لا يستطيعون قويض ذلك البغيان ولا نغيير تلك الحال بل يمدحونهم بالقصائد وهم يزادون في قصورهم قصورا ويمسكون فيها ولدانا وحوارا وحجابا وخصيانا ونساء لافرق بين الآخرين منهم والأولين وأنس الناس بذلك المناظر وخضعوا لتلك المظاهر وخست الاسن فلا تسمع الا همسا وتبوا الزمان أصبح ذلك عادة مألوفة وجيلة ثابتة كيف لا والعادة طبيعة خامسة واذا مات الخليفة قام مقامه آخر من نفس البيت بطريق مرسوم والام قبلت ذلك لسببين أولهما أنهم يخافون قيام الثورات وظهور الفتن في البلاد وثانيهما أن هؤلاء مثلهم للدولة كمثل شبكة الصائد أوجرة الطبيب أو التنويم المغناطيسي فهذه المظاهر والزخارف تأنس النفوس وتخضع الرقاب وكلما أراد الشعب انطلاقا لم يزده الخلفاء الا وثاقا بما يزخرفون ويشيدون وبمن حولهم من الخراس والحجاب وأرباب الدولة والمظاهر الخلابة فهذه أشبه شئ بأدوية مسكنة للشعب ليلع لوقعها ويخضع لمرآها وهذه تزداد على مدى الزمان وترى هذه المظاهر منومات للشعوب فتغترها لهم وأضل النفوس وترتكب العقول وهناك تغطي القطن البشرية وتنام العقول الانسانية أجيالا وأجيالا حتى اذا وقعت الواقعة وانشقت سماء الوهم فهي يومئذ واهية أتى هؤلاء الخلفاء بومهم الموعود وحضر لهم الشاهد والمشهود فذل العزيز وعز الذليل فتكسر تلك الأغلال وتبدل الحال إماما من داخل البلاد كافي دولة الترك الحاليين وامان خارجها كما في التتار إذ قتل عولا كوا آخر خليفة عباسي في القرن السابع وزالت الدولة العباسية من بغداد وقد فعل صلاح الدين الأيوبي مع الخليفة الفاطمي بمصر في ذلك الزمن ما هو أشد وأنسكى ألف مرة مما فعله الترك في بيت آل عثمان إذ حبس الشبان والشابات من بيت الخلافة متباعدين في أماكن حتى لا يتناسوا ثم ماتوا في سنين معدودة وهم لا يرجون . وهكذا انقرضت الخلافة الاموية من الاندلس وجاء ملوك متفرقون شذرو منذر حتى تفرقت الكلمة واجتمعت أوروبا على مناصرة الأسبانيين فأخرجوهم من الجزيرة وهم يائسون ليس في هذه الحياة ما يبقى الا اذا كان أصلح للوجود وكيف يبقى ما لا فائدة له قاصرون في القصور مانتون في الحجرات كيف يعيشون بين الأمم الا الى أجل معدود كالاعضاء الاترية في الحيوان إنه ليس في الوجود معطل ولا يبقى الا ما هو أصلح للحياة - فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض - تبقى تلك العروش قرونا ثم تبعد كما يهلك النسيخ اذا انتهى أجله وفرغ عمله وذهب أمهه وقل نفعه فيكون موته رجسة له وللعالمين لذلك ترى أناسا يثبتون في الأمم فيزيلون تلك المظاهر المعطلة والمناظر المضاللة التي لا يحترمها الناس الا رياء ولا يعظمونها الا شفاها وهم في أنفسهم كارهون وفي قلوبهم مبغضون ولذلك شكوا المصريين منذ أربع مائة سنة من الترك وشكوا الترك حديثا من المصريين وسائر المسلمين الذين هم واقعون تحت ضغط الاوربيين فقال المصريون لقد سطا الترك على خليفتنا فأخذوا وبائعهم بالخلافة وانفرد بها السلطان سليم وقال الترك حديثا ان المصريين أرسلوا العمال الى فلسطين نحو مليون أوزيدون وهكذا

سارت الجنود المصرية الى مكة في الحرب العامة خارجوا جيوش الخلافة وهم مسلمون فغضب الترك على الخلافة وأخرجوا من الديار وقالوا لا طاقة لنا اليوم بما لا خيري فيه وليس له احترام . ألا انما السبيل للحل هو الشورى ويكون الخليفة بالانتخاب

لقد أبدت في هذه المقامات سنة الوجود وان الأمم تخضع للعروش الى أجل محدود وليس يهمننا في هذا المقام الا أمر الأمة المحمدية المترامية الأطراف البعيدة الأكاف لقد جاء في القرآن سورة باسم الشورى ايذانا بعظمتها وتعريفنا بحكمتها وتبييننا لفضائها وهذه السورة نزلت بركة ونزلت سورة النساء بالمدينة وجاء في الأولى - وأمرهم شورى بينهم - وعمل بذلك النبي صلى الله عليه وسلم في جميع أحواله ونرى المشاورة في الغزوات مشهورة معلومة عن المحدثين ولقد شاور أصحابه صلى الله عليه وسلم يوم غزوة أحد فاختلفوا وكان هو أميل في قول الأمر الى انتظار المهاجرين في المدينة وأيد ذلك رؤية رآها ولكن الحجة التي أدلى بها من مال الى الخروج الى القتال كانت أرجح فأنحاز اليها وغضب أصحاب الرأي الأول وأسرعوا للهزيمة كعبد الله بن أبي ابن سلول وكان ما كان فانظر ماذا قاله الله في سورة النساء - يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم - ومن هم أولو الأمر هم المهودون عندهم هم أهل الشورى المذكورون في السورة النازلة قبلها في مكة - وأمرهم شورى بينهم - فليكن في كل بلد إسلامي مجلس للشورى وبعبارة أخرى نواب وهذا المجلس له القول الفصل في أمر البلاد فليفعل ما يشاء وليحكم بما يريد وليكن هناك مجلس عام من الأمم الإسلامية ولكل مجلس خاص فيه أعضاء يترعون عنه ويمثلونه وليتقروا اقتراحا مريا أي عظماء الاسلام يقدرونه الخلافة ومتى انتخبوا واحدا كان له الخلافة ومن المفعول أن هذه الجوع لا تنتخب سرا ولا جهرا الا من هو مستقل ليس لادروبا عليه سلطان ويكون ذلك الخليفة له أعمال يخصها له المجلس بحسب الزمان والمكان لانه خليفة على سائر المسلمين وهم متفرقون في الأرض ومنهم من هم في احضان المستعمرين بهذا يكون للاسلام خلافة حقا والافكيك في نرى في مصر للفاطميين وفي بغداد للعباسيين وفي الاندلس للامويين خلافت متنوعة في زمن واحد فأى خلافة هذه انها ملك أعطى لقب الخلافة

ولقد نرى رجالا من الأمة تزبوا بزى الخلافة على أشكال شتى من الأمم الإسلامية المتأخرة متشبهين بالخلافت البائدة وأثروا في عقول الشعب إما بالنسب وإما بالنسب الى ولي من الأولياء بطريق العهد وما أشبه ذلك فعاشوا في رغد العيش وتمتعوا بنعيم الملوك في غفلة من الأمم الإسلامية وكانوا أكبر عون للمناجين من الادوربيين وهم مشهورون لاسيما في البلاد العربية في شمال افريقيا وغيرها وهم هم أعوان كل فاتح في بلاد الغرب وذلك مستفيض بين الجمهور . إن الشورى ممكنة في هذه القرون المقبلة اسهولة المواصلات والمحاطبات والمكتبات ووجود القطار والبريد والبرق وهل يتم ذلك وبينهم المستعمرون ان ذلك موكول الى المستقبل ففيه تبين الحقائق والله عافية الأمور انتهت المقالة

ولما كانت طاعة الله ورسوله واجبة أردفها بما وقع من مخالفة

(١) فدكر المنافق الذي لم يرض بحكم رسول الله

(٢) وأتبعه بذكر الأمر بالقتال وكيف كان من المنافقين مشبطون وذلك من عدم الطاعة

(٣) ثم ذكر ما كان يفعله ضعفة المسلمين اذا بلغهم خبر عن سرايا النبي صلى الله عليه وسلم من طريق الوحي بنصر أو تخويف من عدو فانهم كانوا يذيعون ذلك وفي الاذاعة ضرر بالسياسة وعليهم أنهم كانوا يردونه الى الرسول وإلى أولى الأمر منهم

أما الأول فذلك أن ناسا من اليهود قد أسلموا ونافق بعضهم وكانت قريظة في الجاهلية حلفاء الخزرج والنضير حلفاء الاوس وكان اذا قتل رجل من بني قريظة رجلا من بني النضير قتل له وأخذت دية مائة وسق من

تمر وإذا قتل رجل من بني النضير رجلا من قريظة لم يقتل به وأعطى دينه ستين وسقا فلما جاء الاسلام وهاجر النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة قتل رجل من النضير رجلا من قريظة فاقتصموا في ذلك فقال بنو النضير كئنا وأنتم قد اصطللحنا على أن نقتل منكم ولا تقتلوا منا ودينتنا مائة وسق ودينتكم ستون وسقا فنحن نعطيكم ذلك فقال الخزرج هذا شئ أخذتموه في الجاهلية لكثرتكم وقلنا فقهرتمونا على ذلك فاليوم نحن اخوة في الدين فلا فضل لكم علينا فقال المنافقون منهم ننتقل الى أبي بردة الكاهن الأسلمي وقال المسلمون من الفريقين ننتقل الى النبي صلى الله عليه وسلم فأبى المنافقون وانطلقوا الى أبي بردة الكاهن ليحكم بينهم فأبى أن يحكم بينهم إلا بمل كثير فنزلت آية القصص وهذه الآية (ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) أى المنافقين ممن آمنوا من أهل الكتاب (يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت) وهو أبو بردة الكاهن على قول السدى المتقدم أو كعب بن الأشرف على قول ابن عباس والطاغوت كل باطل من معبود غير الله أو قاض أو كاهن (وقد أمروا أن يكفروا به) لان الكفر بالباطل وهو الطاغوت بمان بالحق وهو الله (ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا) عن الحق (وإذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا فكيف اذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم) أى فكيف تكون حال هؤلاء المنافقين وكيف يصنعون اذا أصابتهم مصيبة يجهزون عنها (ثم جاؤك) حين تصيبهم المصيبة (يحلفون بأنه) الجلالة حال (ان أردنا الا احسانا وتوفيقا) ما أردنا بذلك الا الفصل بالوجه الأحسن والتوفيق بين الخصمين (أولئك الذين يعلم الله ما فى قلوبهم) من الفئاق فلا يقضى عنهم الكتمان (فأعرض عنهم) عن عقبتهم (وعظهم) بلسانك وكفهم عما هم عليه (وقل لهم فى أنفسهم) أى خاليا بهم فان النصيح فى السر أجمع (قولا بليغا) يبلغ منهم ويؤثر فيهم فهذا أمر صلى الله عليه وسلم أن يتجافى عن ذنوبهم وينصح لهم ويبالغ فى الترغيب والترهيب لأن الأنبياء أهل الشفقة على الأمم ولما كان مافعله منافقو اليهود مخالفة للرسول وقد أمروا بطاعته قبل هذه الآية أردفه بأنه لا يرسل الله رسولا إلا ليطاع وكما ان اللسان خلق ليشكك والعين لتتأمل والمعدة لتتضم والعقل ليفكر هكذا الرسول أرسل ليطاع وهذه قاعدة عامة فقال (وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع باذن الله) بسبب اذنه فى طاعته (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم) بالتحاكم الى الطاغوت (جاؤك فاستغفروا الله) بالتوبة والاخلاص (واستغفر لهم الرسول) أى من مخالفته والتحاكم الى غيره (لوجدوا الله توابا رحيم) أى لعلموا أنه قابل توبتهم ورحم لهم (فلا وربك) أى فوربك ولا زائدة للتأكيد (لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم) فيما اختلف بينهم واختلط ومنه الشجر لتداخل أغصانه (ثم لا يجحدوا فى أنفسهم حرجا مما قضيت) ضيقا مما حكمت به (ويسلموا تسليما) ويتنادوا لك انقيادا ظاهرا وباطنا (ولوأنا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم) كما كتبنا على بنى اسرائيل فامتنوا (وأخرجوا من دياركم) كما خرج بنو اسرائيل حين استتبوا من عبادة الجبل (مافعلوه إلا قليل منهم) إلا أناس قليل وهم المحاصون وقد تقدم أن الايمان لا يتم إلا بان يسلموا حق التسليم (ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به) من متابعة الرسول رغبة لا رهبة (لكان خيرا لهم) فى العاجلة والآجلة (وأشد تبتيا) فى دينهم وهنا يقال ما يكون لهم بعد التثبيت فقال (وإذا آتيناهم من لدنا أجرا عظيما) ولهديناهم صراطا مستقيما (وزاد فى تأكيد الطاعة لله والرسول فقال (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين) فهم مع الأنبياء الذين بلغوا درجة الكمال والتكميل والصديقين الذين ارتقت نفوسهم بمراقى النظر نارة وبالتصفية والمجاهدة نارة أخرى والشهداء الذين أداهم حرصهم على الطاعة الى بذل أرواحهم فى سبيل الله والصالحين الذين صرفوا أعمارهم فى طاعته وأمواهم فى مرضاته وما أحسن مرافقة هؤلاء الأربعة (وحسن أولئك رفيقا * ذلك الفضل) كائن (من الله وكفى بالله علما) بحزاء من أطاعه

﴿ التسليم والرضا وسورة النساء وسورة الشورى ﴾

ذكرى للمسلمين في مشارق الأرض ومغاربها بالمدينة المستقبلية والتربية العالية
هل لكم أيها المسلمون أن تسمعوا لماذا يشير كلام الله في هذه الآيات وهل يعلم الناس ماذا يريد الله
عز وجل بقوله - ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما - يقول لا إيمان إلا إذا حصل
الاذعان للأحكام والرضا بالقلوب والتسليم وكيف سمي هذه السورة باسم النساء كما سمي أخرى باسم الشورى
فقليل هناك (سورة الشورى) وقيل هنا (سورة النساء)

ان هذا المقام يحتاج للسحاب والتطويل ولكنني أوجز القول فأقول
ان هذه السورة سميت باسم النساء لأن المرأة أظهر ما فيها من الأحوال أمران الرحمة والتربية فبالرحمة
تعطف على الأبناء وتجمعهم وبالتربية تغدو أولادها لبنها وتعطيهم ما لها وتكون بالأميرين ألفة جامعة ونظاما
يكفلهم ولذلك ابتدأ السورة بأنه خلقنا من نفس واحدة وخلق منها خلقا كثيرا ولماذا هذا لأنه يريد أن
يكون الناس أسرة واحدة لهم ألفة جامعة وكما ان الأم ترحم البنين هكذا القضاة والحكام يجب أن يربوا
بطريقة تفرس في قلوبهم الرحمة حتى يكونوا كالأم والأم لاتقضى بين بنها إلا بالعدل بقدر طاقتها وإذا أنفذت
حكما فيهم لم يكن ذلك تشفيا ولا انتقاما وإنما ذلك لتصديقهم وإصلاحهم وإسعادهم وهي تتحمل أذاهم وترى الولد
إذا وصله من أمه أذى فليس ذلك يدعو إلى كراهتها غالبا بل هو يعطف عليها ويرجع إليها رجوعا قليلا ثم
ان أبناء المرأة الواحدة إذا كان لهم أخوة من أم أخرى اجتمعوا صفا وكانوا يدا واحدة على أخوتهم فلم
جامعة واحدة من جهة أمهم كما هو مشاهد معروف حتى ان الأخ من الأم والأب مقدم في الميراث ويحجب
الأخ لأب لأنهم اتحدوا في المودة والمحبة وتشاركوا في الآراء وأمور الحياة لجامعة الام فهكذا الأمة يجب أن
تتعاون في الأمر ويكون رأي الشورى وأولى الأمر فيهم نافذا بطريق القبول كما أن حكم الأم صادر من
قابرحيم يشعر به الأبناء ويتلقونه بالقبول والتسليم فيكون أمرهم شورى بينهم والأحكام النافذة من القضاة
مقبولة قبولاً نفسياً لا قهراً جسمى والعمرى هذا هو الذي يطلبه القرآن أيها المسلمون وبألت شعري أي
فائدة في الإيمان إذا لم تجعل الأمة كتلة واحدة وأسرة واحدة ذات حب خالص والثناء واتحاد

أيها المسلمون أي فائدة نحبها من هذه الأحكام الشرعية والمرافعات القضائية والتربية في البلاد غير
مرعية . أنا لا أقول غير وطرق الأحكام حسب بل أقول غيرا طرق التعليم . التعليم اليوم ليس على
طراز الدين أترضون أيها المسلمون أن يكون هذا التعليم فاشيا في أوروبا ويحرم منه الاسلام

ألم يبلغكم ما يفعله التلاميذ هناك انهم يقرؤون قانون المدارس وفيه تحديد العقاب على كل ذنب فإذا
يصنع التلاميذ يرتكب زيد ذنبا كأن ينسى واجبا يعمله فيأتي الى المدرسة فيدخل السجن ويجلس فيه
المدة المقررة للعقاب بلا حارس يحرسه ولا خفير يحفظه بل جعل نفسه على نفسه حسيبا ويعد التلميذ من العار
أن يحرسه الخادمون أو يقف على الباب الديبان بل هو الخابس وهو المحبوس وهو الخارس وهو المحروس
وهو الراضى وهو المرضي عنه فهذه الآية لم تذكر في القرآن للتلاوات ولا لتكرير العبارات ولا لمجرد
العبادات بل جاءت لشيء فوق العبادات والأحكام هو الذي جاءه الرسل ووضعت الشرائع وأنزل الوحي
ومن أجله صوّرت صور الموجودات بالجمال وزوّقت بالحسن وحسنت سمائها وأضاءت نواحيها فالجود جميلة
أضوائه والماء حسن الرواء والسماء بديعة البناء والتعجود بأهرة الأنوار والمشارق والمغارب بديعة المناظر
الثانية المطالع حسنة بهجة تسر الناظرين فهل أرانا الله ذلك لنحرم من ثمراته في القلوب أو نغيب عما صوّر
فيه من كل عجب وعجاب

أرانا الله الجمال وأوحى الى الأنبياء ما شاكره من الكمال فجاء على لسان عيسى أن يكون الناس أحياءا

وجاء في هذه السورة أننا أسرة واحدة وعنوان السورة بذلك شهيد وقال في غضونهما ان أولى الأمر ينظرون في أمور الرعية وأن المحكومين يسلمون في أحكام القضايا وأنه لا إيمان لهم إلا بالتسليم ولعمري كيف يكون التسليم والرضا من قلوب مقفلة وعيون مسبلة وآذان فيها وقر وعيون عليها ختم وأنفس لم تعرف من المحبة إلا لفظها ولا من التربية إلا ظاهرها ولا من التعليم إلا أدناه ولا من التهذيب إلا ما لا يرضاء فويل لمن عاشوا عيشة لفظية فأتوا موة جاهلية وويل ثم ويل لمن وعظهم الدهر بضرهاته وانتهرهم بوثباته فلم يفيقوا من غفلاتهم ولم يتعظوا بنكباته من الأمم الإسلامية التي دهمها الفرنجة فأردوهم وضربوهم فزقوا شملهم فهل ترى لهم مدنا مستقلة أو أصولا ثابتة فتى ينتفعون وفي أى طريق يسلكون

﴿ الطريقة المثلى لرقى الاسلام ﴾

هي التربية الشريفة ونبذ ما هم عليه وأن يملأ صدور التلاميذ من العواطف والرحمة والحب للشعب ويربى الأبناء على حب النظام والعمل للجموع والحب العام بالحكايات اللطيفة والسير الجلييلة وسيرة النافعين للأمم الإسلامية بحيث تهذب القمص والحكايات فلا يدخل فيها ما ينقص سير الأبطال ولا يدمج فيها ما يضر بسمعتهم ولو كان حقا ويلخص كل جميل وينسند كل قبيح وليعدل الى الروايات المشجعة قارة والمحبة للجموع أخرى والمعطشة للعلم والمرغبة للمساعدة للاخوان آونة وليمكن ذلك كثيرا حتى ترسخ الملكات في النفوس هنالك يتم الايمان هناك يحب الشعب حكامه هنالك يطيع رؤساءه ولا يجد المحكومون في أنفسهم حرجا من الحاكمين ذلك هو الصراط المستقيم فعلى المسلمين أن يحرسوا على هذه التربية حرصا دائما فلئن اقتصر الجهال من المسلمين على تعظيم الأحكام الشرعية فليحرض العلماء الشعب على اتساع نطاق التربية الخلقية والمحبة الجنسية والفضائل الخلقية فذلك أعلى تفديسا وأشرف مقاما وأعز مقصدا وأوسع مددا وأقرب منالا وأكثر فضلا وأقرب الى مرامي النبوات والى جبال هذه المخلوقات

فكما يبصر الناس بالعيون جبالا في السموات يبصرون في قلوبهم جبالا في النيات . فبالت شعري لم قال الله - نعم يعظكم به - في تأدية الأمانات وأمر بارالة الخرج من النفوس عند الحكم في الدعوات وأمر رسوله أن يعظهم في ذلك بأبلغ العبارات هل كل ذلك لحوادث جزئية وقضايا وقتية . كلا . ثم كلا ان الله خزن ذلك في القرآن وأبقاه لنا الى أن آان الأوان وظهرت حوادث الزمان وسبق الفرنجة بهذه التعاليم ونحن أرقى منهم أديانا وأرفع شأننا منهم فلنقم بالأمر خير قيام ولنعلم الشعب حسن الاخلاق . ولعمرك هل جلت الصور المحسوسة والبدايع المنظورة في أنحاء المعمورة إلا بصنعة باهرة وأعمال ظاهرة وأصول قية وهندسة متقنة هكذا لن تجمل النفوس ولن تجمل الأخلاق ونحسن الشعوب ويتم النظام إلا بصنع النفوس صنعا يعليها وعظها وعظا يدنيها بالأمثال النافعة والحكايات الممتعة والآراء الناجعة والأقوال الشارحة وسير الأبطال وفضائل الرجال وشمائل العلماء وأخلاق الحكماء وطرق العقلاء وشيم الأذكياء وتراجم الصلحاء الذين نفخوا الأمم بعلومهم ورقوها بأموالهم وأنفسهم وذلك هو القول البليغ الذي أمر به الرسول والوعظ الممدوح والقول المشروح الشارح للصدور المهيئ لتبوي النفوس مقام الصدق ومطالع العرفان والنور انتهى المقصد الخامس

(المَقْصِدُ السَّادِسُ)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ أَنْفِرُوا جَمِيعًا * وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْنَا إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا * وَلَئِنْ

أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لِيَقُولَنَّ كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ
فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا * فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَن يُقَاتِلْ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا * وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ
الظَّالِمِ أَهْلِهَا وَاجْعَلْ لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا * الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ
الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا * أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا
الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً
وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَا كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ * قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ ،
وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا * أَيْنَ مَا كُونُوا يَدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ
فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِندِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا
هَذِهِ مِنْ عِندِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِندِ اللَّهِ فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا * مَا
أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا
وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا * مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَن تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا
وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِندِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا
يُمِيتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا * أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ
مِن عِندِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا * وَإِذَا جَاءُوهُمْ آمُرُومِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ
أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ
وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا * فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا
تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَن يَكْفِيَ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ
بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا * مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ
شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتًا * وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ

خَيُّوْا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوْهَا ، إِنْ أَلَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيْبًا * أَلَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
 لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيْهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيْثًا * فَمَا لَكُمْ فِي
 الْمُنَافِقِيْنَ فِتْنَتَيْنِ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوْا ، أَتُرِيدُوْنَ أَنْ تَهْدُوْا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِّ
 اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيْلًا * وَدُّوْا لَوْ تَكْفُرُوْنَ كَمَا كَفَرُوْا فَتَكُوْنُوْنَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوْا
 مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يُهَاجِرُوْا فِي سَبِيْلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا نَحْنُكُمْ وَأَقْتُلُوْهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا
 تَتَّخِذُوْا مِنْهُمْ وُليًا وَلَا نَصِيْرًا * إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُوْنَ إِلَى قَوْمٍ يَدِيْنُكُمْ وَيَبْتَغِيْنَ مِيثَاقَ أَجَلٍ
 حَصْرَتِ صُدُوْرُهُمْ أَنْ يُقَاتِلُوْكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوْا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتَلُوْكُمْ
 فَإِنْ أُعْزِلُوْكُمْ فَلَمْ يُمَاقِلُوْكُمْ ، وَالْقَوَا إِلَيْكُمْ السَّلَامُ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيْلًا *
 سَتَجِدُوْنَ آخَرِيْنَ يُرِيدُوْنَ أَنْ يَأْمَنُوْكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلَّمَا رُدُّوْا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيْهَا
 فَإِنْ لَمْ يَعْزِلُوْكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَكْفُرُوا أَيْدِيَهُمْ نَحْنُكُمْ وَأَقْتُلُوْهُمْ حَيْثُ تُقِفُوْهُمْ
 وَأَوَّلَكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُّبِيْنًا * وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً
 وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا ، فَإِنْ
 كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُّؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ يَدِيْنُكُمْ
 وَيَبْتَغِيْنَ مِيثَاقَ فِدْيَةٍ مُّسَلَّمَةٍ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ
 مُّتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيْمًا حَكِيْمًا * وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا جَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ
 خَالِدًا فِيْهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيْمًا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ
 فِي سَبِيْلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُّؤْمِنًا تَبْتَغُوْنَ عَرَضَ الْحَيَاةِ
 الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيْرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَنَزَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنْ أَلَّهَ كَانَ
 بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا * لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُوْنَ فِي
 سَبِيْلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِيْنَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِيْنَ دَرَجَةً
 وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِيْنَ عَلَى الْقَاعِدِيْنَ أَجْرًا عَظِيْمًا * دَرَجَاتٍ مِنْهُ
 وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُوْرًا رَحِيْمًا * إِنْ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ

قَالُوا فِيهِ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضَعِّفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا
فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا * إِلَّا الْمُسْتَضَعِّفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ
لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا * فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا
غَفُورًا * وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَافِقًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ
بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا
وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ
يَفْتَنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا * وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ
فَأَقِمْ الصَّلَاةَ فَلَنْتَقِمَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا
مِنْ وَرَائِكُمْ وَلِتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَدَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا
جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا
حِذْرَكُمْ إِنْ اللَّهُ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُبِينًا * فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا
وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا
مَوْثُوتًا وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْمُونُ فَإِنَّهُمْ يَأْمُونُ كَمَا تَأْمُونُ وَتَرْجُونَ
مِنْ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا *

هذا المقصد اكمال للدروس المعطاة للمسلمين تطبيقا على وجوب طاعة الله والرسول الخ

وفي هذا المقصد أحد عشر فصلا

- (١) الوعيد على الإهمال في الجهاد والوعد بالسعادة الآخرة للمجاهدين
- (٢) الحضي على انقاذ المستضعفين من المؤمنين من يد الأعداء
- (٣) ذم الجبناء بخوفهم وخوفهم بعد ظهورهم بهيبة الشجعان
- (٤) كيف يخاف الناس من الموت وهو لاحقهم أينما كانوا
- (٥) ذم التشاور من المخلوق بحدوث المصائب مع ان الله هو الفاعل لكل شيء
- (٦) إعادة الكلام في وجوب طاعة الرسول مع العلم أن كل ما تقدم من تلك الطاعة
- (٧) ذم المرجفين الذين يذيعون الأخبار قبل مراجعة أولى الأمر
- (٨) الكلام على المنافقين
- (٩) تحريم قتل المؤمن كما وجب محاربة المعتدين على البلاد والعدو المغير
- (١٠) التحريض على الهجرة للقادرين

(١١) قصر صلاة المسافرين والكلام على صلاة الخوف في الحرب

فحصل الكلام في هذا القسم (١) جهاد من المؤمنين الصادقين (٢) حكم على المنافقين بالضلal (٣) تحريم قتل المؤمن (٤) فرار القادرين الذين لا يجنون نصيرا في أرض العدو

﴿التفسير اللفظي﴾

يقول في الفصل الأول (خذوا حذرکم) تيقظوا واستعدوا بالسلاح للقتال (فانقروا) اخرجوا للجهاد جماعات متفرقة جمع ثبته تقول ثبتت على فلان تثبته اذا ذكرت جميع محاسنه وجمع التبة ثبين (أو انقروا جميعا) مجتمعين كوكبة واحده وذلك وان كان واردا في الحرب فهو عام لكل خير (وان منكم لمن ليبطئن) اللام الأولى لام الابتداء المسماة بالمرحلقه والثانية واقعة في جواب القسم وليبطئن اما بمعنى يتباطأ ويتناقل فلا توجه للحرب واما بمعنى تثبیط غيره كما فعل بعض المنافقين يوم أحد وبطأ بالتشديد من بطؤ بك المتعدى بالباء ومن اسم موصول اسم ان أى وان منكم بحسب الظاهر منافقين في الباطن والله ليتخلفن عن الجهاد (فان أصابكم مصيبة) كقتل وهزيمة (قال) ذلك المبطئ (قد أنعم الله على إذ لم أكن معهم شهيدا) ولئن أصابكم فضل من الله) كفتح وغنمة (ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزا عظيما) وجهه كأن لم تكن الخ معترضة وهذا القول لضعف في العقيدة (فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون) يبيعون (الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما) . وقال في الفصل الثاني (وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله و) في سبيل استنقاذ المؤمنين (المستضعفين) من أيدي الكفار ثم بينهم فقال (من الرجال والنساء والولدان) في مكة (الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها) فأجاب الله دعاءهم وهذا وان كان قد نزل في المستضعفين بمكة فكهم عام والمسلمون اليوم آمنون ولذلك سلب عليهم الفرنجة فأذلهم وقوله (الطاغوت) الشيطان ونحو ذلك . ثم أمرهم بقتال أولياء الشيطان وأبان ضعفه تشجيعا لأن الباطل لا ثبت له . وقال في الفصل الثالث ألم تريا محمد الى الذين كانوا يلقون من المشركين أذى كثيرا بمكة قبل أن يهاجروا وكانوا يستأذنونك في القتال فكنت تأمرهم بإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وعدم الحرب حتى أأذنك بذلك فلما كتبنا عليهم القتال خاف بعضهم لقاء العدو فصاروا يخافون الناس كخشية الله أو أشد خشية وهذا من الجبن وحب الحياة والميل اليها وقالوا ربنا لم كتبنا علينا القتال الخ . وقال في الفصل الرابع (قل) لهم (متاع الدنيا قليل) سريع زواله (والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون) تنقصون أدنى شئ من ثوابكم (فتيلا) ما يكون في شق النواة كما تقدم (البروج المشيدة) القصور والحصون المرتفعة وأصل البرج بيت على طرف القصر من تبرزت المرأة اذا ظهرت . وفي الفصل الخامس ان المدينة كانت ذات خدود ورازق ونعم عند مقدم النبي صلى الله عليه وسلم فلما ظهر نفاق المنافقين وعناد اليهود أمسك الله عنهم بعض الامساك فقال المنافقون واليهود ما زلنا نعرف النقص في ثمارنا ومزارعنا . منذ قدم علينا هذا الرجل وأصحابه فقال الله تعالى (وان تصبهم حسنة) خصب وثمار (يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة) جذب في الثمار (يقولوا هذه من عندك) أى من شؤم محمد وأصحابه (قل) يا محمد (كل) من الحسنة والسيئة (من عند الله) فأما الحسنة فالعام وأما السيئة فإبتلاء لأنه سبحانه يربي الناس بالسرء والضراء والتربية يلزمها الأمران (فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديث) يوعظون به وهو القرآن فكله ناطق أن كل شئ من الله (ما أصابكم) أيها الانسان (من حسنة) نعمة (فمن الله وما أصابكم من سيئة) بآية (فمن نفسك) لأن الاستعداد والقبالية لنفسك لم يبق لها إلا تلك البآية لأن الله يربي الناس وينقلهم من حال النقص الى حال الكمال فاستعداد الضعيف ليس كاستعداد القوى والبلايا ماهي إلا نقص وما النقص إلا عدم الكمال فأنه لم يخلق المعدوم وإنما خلق الوجود وليس يقال ان الله ظلم الدودة فلم يعطها فلسفة أفلاطون ولا حكمة لقمان لأن خلق

الدودة لا يستلزم تلك الحكمة بن لا فائدة لها في ذلك السكال (وأرسلناك) يا محمد الى كافة الناس رسولا لتباعهم رسالتى وما أرسلناك به ولست رسولا الى العرب وحدهم بل أرسلناك (لأناس رسولا وكفى بالله شهيدا) على ارسالك للناس كافة . وقال في الفصل السادس (من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى عن طاعته (فأرسلناك عليهم حفيظا) تحفظ عليهم أعمالهم وتحاسبهم انما عليك البلاغ وعلينا الحساب وقوله (ويقولون طاعة) أى أمرنا طاعه أو منا طاعه (فاذا برزوا) خرجوا وقوله (بيت طائفة منهم) أى زورت خلاف ما قلت لها أو ما قالت لك من القول وبيت من البيتونه لأن الامور تدبر بالليل (والله يكتب ما يبيتون) يزورون (فأعرض عنهم) قلل المبالاة بهم وتجاه عنهم (وتوكل على الله) فى الامور كلها لاسيما فى هذا الأمر (وكفى بالله وكيل) يكفيك مضرتهم وينتقم لك منهم (أفلا يتدبرون القرآن) يتأملون معانيه والتدبر النظر فى ادبار الشئ وعواقبه (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) من تناقض المعنى وتفاوت النظم وبعضه تسهل معارضته وبعضه تصعب معارضته وبعضه يطابق خبره المستقبل الواقع وبعضه لا يطابق وبعضه يوافق العقل وبعضه يخالفه

وقال فى الفصل السابع (واذا جاءهم أمر) مما يوجب الأمن أو الخوف ففسوه فاذا سمع بعض ضعفة المسلمين خبرا عن سرية من السرايا عن طريق الوحى أو عن طريق المنافقين أذاعوه بين الناس وفى ذلك مفسدة فى السياسة ولو ردوا ذلك الخبر الى الرسول وإلى آراء أولى الأمر منهم البصراء بالامور (لعلهم) العقلاء (الذين يستنبطونه منهم) أى يستخرجون تدبيره بذكائهم وفطنتهم ومعرفتهم بأموال الحرب وهم الذين يعرفون ما ينبغي أن يذاع وما ينبغي أن يكتم احكاما للسياسة فكان يجب على هؤلاء الضعفاء أن يرجعوا الى أواملك المستنبطين من أولى الأمر فيما يرد من الأخبار ولما دعا الناس عليه الصلاة والسلام الى القتال فى بدر الصغرى الى الخروج كرهه بعضهم وقد تقدم ذلك فى غزوة أحد فى سورة آل عمران وأن أباسفیان واعد النبي صلى الله عليه وسلم موسم بدر الصغرى بعد حرب أحد فلما كره بعضهم الجهاد حين دعاهم فى الموعد نزل (فقاتل فى سبيل الله لا تكلف إلا نفسك) إلا فعل نفسك فخرج فى سبعين راكبا (وحرض المؤمنين على القتال عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا) يعنى قريشا وقد فعل فألقى فى قلب أبى سفيان ومن معه الرعب فرجعوا (والله أشد بأسا) من قريش (وأشد تسكيلا) تعذيبا (من يشفع شفاعة حسنة) أى من يصير شفعا لورث أصحابك يا محمد فيشفعهم فى جهاد عدوهم (يكن له نصيب منها) حظ وافر منها (ومن يشفع شفاعة سيئة) بأن قاتل أصحابك وكفر بدينك (يكن له كفل) نصيب (منها وكان الله على كل شئ مقبلا) مقتدرا قال الشاعر وذى ضغن كفت الشر عنه * وكنت على اسائه مقبلا

أى قادرا وقال ابن عباس فى هذا المقام فى الحسنة والسيئة ما لها مفسر غيرى معناه من أمر بالتوحيد وقاتل أهل الكفر وضده السيئة وأقول ان هذا التفسير هو المناسب للقام . ولما ذكر الله أنه يكافى المحسن بنصيب والمسيء بكفل وأنه قادر على كل شئ أردفه بأنكم أيضا أيها الناس عليكم أن تقتدوا بربكم وتتخلقوا بأخلاقه وأنسروا على نهجه فتقابلون الاحسان بالاحسان فقال (واذا حيينم بتحية خيوا بأحسن منها أو ردوها) التحية العطية فاذا ألقى الانسان عطية فليعط أفضل منها أو يردّها وجوبا وهو قول قدم للشافعى والجمهور - له على السلام فيزيد من يرد السلام ورحمة الله فان قالها المسير زاد وبركاته والرد واجب وجوبا كفايا ولا يشرع الرد فى بعض الأحوال فلا يرد فى الخطبة وقراءة القرآن وفى الحمام وعند قضاء الحاجة (إن الله كان على كل شئ حسيبا) يحاسبكم على الشفاعة السيئة وعلى عدم الرد التحية بأحسن منها أو مثلها وللسلام أحكام تطلب من علم الفقه فلا تطيل بها وأما قوله الله لا إله إلا هو الى قوله حديثا فتفسيره ظاهر وقال فى الفصل الثامن فإلستم تفرقتم فى أمر المنافقين فرقتين ولم تتفقوا على كفرهم والله أركسهم

بأن صبرهم الى النار وأصل الركس رد الشيء مقلوبا (أتريدون أن تهتدوا من أضل الله) أى تجعلوه من أهل الهداية (ومن يضل الله فلن تجد له سبيلا) الى الهدى وقوله (ودّوا لو تكفروا كما كفروا) أى ودّوا لو تكفرون كفرا مثل كفرهم (فتكونون سواء) مستويين أنتم وهم في الكفر (فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله) فلا توالوهم حتى يؤمنوا بأن يهاجروا من الكفر الى الإيمان لأن الهجرة في سبيل الله بالاسلام (فإن تولوا) عن الإيمان (نغدوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم) كما هو حكم سائر لمشركين (ولا تتخذوا منهم ولّيا) توالونه (ولا نصبرا) وإن بذلوا نسكم الولاية والنصرة فلا تقبلوهم

ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وادع قبل خروجه الى مكة هلال بن عويم الأسلمي على ألا يعينه ولا يعين عليه وعلى أن من وصل الى هلال والتجأ اليه فله من الجوار مثل الذي هلال كان الأسلميون بهذا من المعاهدن أيضا لقد كان بنو مدج عاهدوا ألا يقاتلوا المسلمين وعاهدوا قريشا ألا يقاتلوهم فهذا يكون بنو مدج مسلمين والأساميون معاهدن

وهذا هو قوله تعالى مستنديا من قوله - نغدوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم - الخ (إلا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق) أى إلا الذين يصلون الى الأساميين ونحوهم ممن لهم عهد (أو جاؤكم حصرت) ضاقت (صدورهم) عن (أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم) عطف على الصلة أى أو الذين جاؤكم كافين عن قتالكم وقاتل قومهم كبنى مدج والخصر الضيق والانقباض ثم بين الله أن صرفهم عن المسلمين من فضل الله فقال (ولو شاء الله لسلطهم عليكم) بأن يقوى قلوبهم ويشرح صدورهم ويزيل الرعب من قلوبهم (فلقاتلوكم) ولم يكفوا عن قتالكم (فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم) الاستسلام والانقياد (فما جعل الله لكم عليهم سبيلا) أى فما أذن لكم في أخذهم وقتلهم

ثم إن أسدا وعطفان وبنى عبد الدار أتوا المدينة وأظهروا الاسلام ليأمنوا بأس المسلمين فلما رجعوا كفروا وكلموا دعايم قريشهم الى قتال المسلمين قاتلوهم فهذا قوله تعالى (ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم) باظهار الإيمان في المدينة (ويأمنوا قومهم) بمحاربتكم إذا رجعوا اليهم (كلما ردّوا الى الفتنة) الكفر (أركسوا فيها) عادوا اليها وقلبوا فيها أقبح قلب (فإن لم يعتزلوكم ويألقوا اليكم السلم) ولم يلقوا الصلح (ويكفوا أيديهم) عن قتالكم (نغدوهم واقتلوهم حيث نبتغوهم) حيث تمكنتم منهم (وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا) حجة واضحة في التعرض لهم بالقتل والسبي لظهور عداوتهم ووضوح كفرهم وغرهم . وقال في الفصل التاسع ماملخصه ان القتل ثلاثة أقسام عمد وشبه عمد وخطأ فأما العمد المحض فهو أن يقصد قتل انسان بما يقتل به غالبا فيقتل به ففيه القصاص عند وجود التكافؤ أو دية مغلفة سيأتي بيانها في مان القاتل وأما شبه العمد فهو أن يقصد ضرب انسان بما لا يقتل بمثله غالبا مثل أن ضربه بعصا خفيفة أو رماء بحجر صغير فمات فلا قصاص عليه وتجب عليه دية مغلفة على عاقلته مؤجلة الى ثلاث سنين وأما الخطأ المحض فهو ألا يقصد قتله بل قصد شيئا آخر فأصابه فمات فلا قصاص عليه وتجب فيه دية مخففة على عاقلته مؤجلة الى ثلاث سنين وقتل الخطأ مثل أن يقصد قتل كافر فيصيب مسلما

ودية الحر مائة من الابل فإن لم توجد الابل فقيمتها وهي ألف دينار أو اثنا عشر ألف درهم وفي الدية المغلفة والمخففة كلام طويل في علم الفقه ترجع الى أن تكون الابل أصغر سنا من التي هي مغلفة مع كونها مائة وهل دية الذمي والمعاهد مثل دية المسلم رأيان وهذا قوله تعالى (وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا) بغير حق (إلا خطأ) أى إلا قتلا خطأ كما اتفق لعياش بن أبي ربيعة أخى أبي جهل من الأم لقي حارث بن زيد في طريق وكان قد أسلم ولم يشعر به عياش فقتله (ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة) أى فواجبه تحرير رقبة أى عتق رقبة مؤمنة (ودية مسلمة الى أهله) مؤداة الى ورثته يقتسمونها كسائر

الموارث (إلا أن يصدقوا) يتصدقوا عليه بالدية فسمى العفو عنها صدقة حثا عليها (فإن كان من قوم
عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة) أى إن كان المؤمن المقتول من قوم كفار محاربين ولم يعر إيمانه
فعلى قاتله كفارة دون الدية لأنها ترجع إلى الورثة والكافرون لا يرثون المؤمنين كما هو معلوم في الميراث (وإن
كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهلهم وتحريم رقبة مؤمنة) أى وإن كان من قوم معادين
أو أهل ذمة حكمهم حكم المسلم في وجوب الكفارة والدية (فمن لم يجد) رقبة بأن لم يملكها ولا ما يتوصل به
إليها (ف) عليه (صيام شهرين متتابعين) شرع ذلك (توبة) صادرة (من الله وكان الله عليها) بحاله (حكيمًا)
فيما أمر في شأنه (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدًا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما)
واعلم أن قتل المسلم عمدا والزنا وشرب الخمر وعقوق الوالدين وأشباهاها لا توجب خودا في النار ولكن عذابها
شديد لأنها من الكبائر والمراد بالخلود المكث الطويل فإن الدلائل متظاهرة أن عصاة المسلمين لا يعدم عذابهم
• روى أن سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم غزت أهل فدك فهربوا وبقي مرداس ثفة بإسلامه فلما
رأى الخيل الجأ غنمه إلى عاقول من الجبل وصعد فلما تلاحقوا به وكبروا كبر ونزل وقال لإياله إلا الله محمد رسول
الله السلام عايكم فقتله أسامة واستاق غنمه فنزل (يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم) سافرتهم وذهبتهم للغزو
(في سبيل الله فقتلوا) اطلبوا بيان الأمر وثبانه ولا تعجلوا فيه (ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام) ممن
حياكم بتحيةة الاسلام وفي قراءة - السلام - أى الاستسلام والانتقياد (لست مؤمنا تبتغون عرض الحياة الدنيا)
تطلبون ماله الذي هو حطام سريع النفاد (فعند الله مغام كثيرة) لكم تغنيكم عن قتل أمثاله لماله (كذلك
كنتم من قبل) أول ما دخلتم في الاسلام فتحصنتم بالشهادتين من غير أن يعلم ما في قلوبكم (فمن الله عليكم)
بالاشهاد بالايمان (فتبينوا) وافعلوا بالداخلين في الدين ما فعل بكم (إن الله كان بما تعملون خبيرًا) علما به
وقال في الفصل العاشر (لا يستوى القاعدون) عن الحرب (من المؤمنين غير أولى الضرر) بالرفع صفة
للقاعدون أو بدل أو بالنصب حال (والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم) أى لا مساواة بينهم وبين من
قعد عن الجهاد من غير علة (فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدین درجة) أى بدرجة (وكلا)
من القاعدین والمجاهدين (وعند الله الحسنی) الثوبة الحسنی وهی الجنة (وفضل الله المجاهدين على القاعدین
أجرا عظيما درجات منه ومغفرة ورحمة) وفضل متضمن معنى أعطى وأجر مفعول ثان له ودرجات ومغفرة
ورحمة كلها بدل من أجرا (وكان الله غفورا) لما عسى أن يفرط منهم (رحيما) بما وعد لهم
وقال في الفصل العاشر أيضا (إن الذين توفاهم الملائكة) أى توفتهم أو توفاهم فهو ماض أو مضارع أى
توفاهم بقصد أرواحهم (ظالمی أنفسهم) أى حال ظلمهم أنفسهم بترك الهجرة كقيس بن القافكا بن المغيرة
وقيس بن الوليد بن المغيرة فهذان وأشباهاهما دخلوا في الاسلام ولم يهاجروا فلما خرج المشركون إلى بدر
خرجوا معهم فقتلوا مع الكفار والمعاوم أن الله تعالى لم يقبل الاسلام من أحد بعد هجرة النبي صلى الله عليه
وسلم حتى يهاجر إليه ثم نسخ ذلك بعد فتح مكة بقوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية
أخرجاه في الصحيحين فسألهم الملائكة حين قبض أرواحهم (قالوا فيم كنتم) سؤال توبيخ وتقريع
(قالوا كنا مستضعفين) عاجزين (في الأرض) أرض مكة (قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها)
كما فعل المهاجرون إلى المدينة وإلى الحبشة (فأولئك مأواهم جهنم) لأنهم تركوا الواجب وساعدوا الكفار
(وساءت مصيرا) والمخصوص بالذم جهنم (إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان) استثناء منقطع
(لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا) حالان من المستضعفين (فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله
عفوًا غفورا) وهذا ظاهر (ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغما كثيرا) وهو التراب يقال خرج
الرجل عن قومه مراغما لهم أى مغاضبا لهم ومقاطعا فلما راغ المذنب والمهاجر والمتحول كأنه خرج رغم أنفهم

والرغم التراب كأنه أذهم بخروجه وأنشد الزجاج

إلى بلد غير داني المحل * بعيد المراقم والمضطرب

(وسعة) في الرزق وإظهار الدين (ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله غفورا رحيما) ومعنى وقع وجب * نزلت في جندب بن ضمرة حمله بنوه على سرير متوجها إلى المدينة فلما بلغ التنعيم أشرف على الموت فصفق يمينه على شمالك وقال اللهم هذه لك وهذه لرسولك أبايعك على ما يابيع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فمات فيه

وقال في الفصل الحادى عشر (وإذا ضربتم في الأرض) أى سافرتم (فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة) بتقصير ركعتيها فيصير الظهر والعصر والعشاء كل منها ركعتين كالصبح وجوبا عند أبي حنيفة لقول عمر رضى الله عنه صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم ولقول عائشة رضى الله عنها أول ما فرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين فقصرت في السفر وزيدت في الحضر ورأى الشافعى أن القصر رخصة في السفر والاكمال عزيمة لأن لا جناح يستعمل في موضع التخفيف والرخصة لا في موضع العزيمة وقال الحنفية أنه عزيمة لا رخصة ولا يجوز الاكمال لقول عمر المذکور وأما الآية فكأنهم ألقوا الاتمام فكانوا مظنة لأن يخطر ببالهم أن عليهم نقصانا في القصر فنفي عنهم الجناح لتطيب نفوسهم بالقصر ويطمئنوا إليه ثم قال (إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا) جار على حسب الغالب في ذلك الوقت ولذلك لم يعتبر المفهوم فالصلاة تقصر في الخوف وفي الأمن كما في قوله تعالى - فإن خفتم ألا يقيموا حدود الله فلا جناح عليكم - الخ فالسنة تظاهرت على جوازها في حال الأمن

﴿ آراء العلماء ﴾

(١) صلاة المسافر ركعتان تمام غير قصر عند ابن عباس وابن عمر وجابر بن عبد الله والسدى وأبي حنيفة فقصرها إذن تخفيف الركوع والسجود

(٢) صلاة المسافر مقصورة وأبست بأصل وهو قول مجاهد وطاوس والشافعى وأحمد

(٣) يجوز القصر في كل سفر مباح عند الشافعى ومالك وأحمد والجمهور

(٤) يجوز القصر بشرط أن يكون سفر حج أو عمرة أو جهاد أو سفر طاعة

(٥) لا يجوز القصر في سفر المعصية وأبو حنيفة والثوري يجزئانه فيه

﴿ أى سفر يكون القصر فيه ﴾

(١) قال داود وأهل الظاهر يجوز القصر في قصر السفر وطوله وروى عن مالك أيضا

(٢) قال الأوزاعى يشترط سفر يوم

(٣) وقال الحسن والزهرى سير يومين

(٤) وقال الشافعى سير ليلتين وذلك ستة عشر فرسخا كل فرسخ ثلاثة أميال فتكون ثمانية وأربعين

ميلا بالهاسمى والميل ستة آلاف ذراع والذراع ٢٤ أصبعاء معترضة معتدلة والأصبع ست شعيرات معترضات معتدلات

(٥) ابن عمر وابن عباس يقصران ويفطران في مسيرة أربعة برد وهي ستة عشر فرسخا كالتقدم وهكذا

مالك وأحمد واسحق

(٦) وقال الثوري وأبو حنيفة وأهل السدوقة لا قصر في أقل من ثلاثة أيام

فأبو حنيفة مشدد وداود وأهل الظاهر مسهلون والباقيون متوسطون ثم قوله تعالى - إن خفتم أن يفتنكم

الذين كفروا - يروى فيه أن عمر رضى الله عنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فله صدقة تصدق الله

عليكم بها فقبلوا صدقته أخرجه مسلم

ثم شرع بذكر صلاة الخوف فقال (واذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فإذا سجدوا فليكونوا من وراءكم ولتأت طائفة أخرى لم يصولوا فليصلا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم) ملخص ذلك

أن يجعلهم طائفتين تقوم احدهما معه يصلون وتقوم الطائفة الأخرى تجاه العدو والذين يصلون معه يجب أن يأخذوا أسلحتهم فإذا سجد المصلون وجب أن يكون الذين لا يصلون حارسين لهم من ورائهم ثم يذهب المصلون إلى وجه العدو وتأتي الحارسون فيصون مع الإمام ويجب أن يأخذوا حذرهم وأسلحتهم . هذا معنى الآية وهناك كيفية لتلك الصلاة وهذا بيانها

الأولى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بطن نخل صلى مرتين بكل طائفة مرة وهذا ظاهر الثانية أن يصلي صلاة واحدة بكل ركعة في التي هي ركعتان فيصلّي بالأولى ركعة وينتظر قائما حتى يقوا صلاتهم منفردين ويذهبوا إلى وجه العدو وتأتي الأخرى فيصلّي بهم الركعة الثانية ثم ينتظرهم قاعدا حتى يتموا صلاتهم ويسلم بهم كما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم بذات لرقاع . وقال أبو حنيفة يصلي بالأولى ركعة ثم يذهب هذه وتقف بإزاء العدو وتأتي الأخرى فيصلّي معه ركعة وتتم صلاتها ثم تعود إلى وجه العدو وتأتي الأولى فتؤدي الركعة الثانية بغير قراءة وتتم صلاتها ثم تعود وتأتي الأخرى فتؤدي الركعة بقراءة وتتم صلاتها وإذا كان العدو في جهة التبلّة فليفعل ما هو الأنسب فتقف كما تقدم طائفة تجاه العدو ويصلي بالطائفة الأخرى ركعة فإذا قام إلى الثانية أتوا لأنفسهم وذهبوا يحرسون وتأتي الطائفة الثانية فيصلّي بهم الثانية ويتشهد ثم ينتظرهم حتى يسلم بهم كما تقدم والعبرة بترتيب الإمام ونظره في الحرب ولا دخل لأحد إلا نظر القائد الذي يصلي بهم والآية واضحة وإنما حذرهم الله لأن العدو يترصد وقت الصلاة ليفتنهم فيه (وإذا الذين كفروا لو تففلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة) أي تمنوا أن ينالوا منكم غرة في صلاتكم فيشتدون عليكم شدة واحدة

﴿ من آراء العلماء ﴾

(١) رأى أبي يوسف والحسن وزيد من أصحاب أبي حنيفة أن صلاة الخوف كانت خاصة بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا تجوز لغيره

(٢) المزني من أصحاب الشافعي يقول كانت ثابتة ثم نسخت

(٣) علي بن أبي طالب وأبو موسى وحذيفة بن اليمان صالوها الأول ليلة الهريز والثالث بطبرستان ولم يخالفهم الصحابة وهو مذهب أبي حنيفة والشافعي وكثير من العلماء

واعلم أنه إذا اشتدت الحرب والتحم القتال صالوا رجالا وركبانا يومئون للركوع والسجود إلى أي جهة كانت عند الشافعي . وعليه يكون قوله تعالى فيما يأتي - فإذا قضيت الصلاة - أي إذا أردتم أداءها واشتد الخوف فأدوها كيف أمكن قياما مسايقين ومقارعين وقعودا مرامين وعلى جنوبكم متخين ومذهب أبي حنيفة أنهم لا يصلون فإذا أمنوا قضوا ما فاتهم من الصلاة ثم قال (ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى) أي لا حرج عليكم في حال المطر وحال المرض (أن تضعوا أسلحتكم) لأن السلاح يشغل حمله عليكم (وخذوا حذركم) أي راقبوا العدو ولا تغفلوا عنه (إن الله أعد للكافرين عذابا مهينا) ثم قال تعالى (فإذا قضيت الصلاة) أدبّقوها وفرغتم منها (فادّكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم) فدوموا على الذكر في جميع الأحوال . قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله في كل أحيانه (فإذا اطمأنتم) سكنت قلوبكم من الخوف (فأقبوا الصلاة) أي أتموها أربعا وذلك في الإقامة في الأوطان أو أتموا ركوعها وسجودها إذا سكن القلب بالأمن بعد الخوف (إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) فرضا موقوتا

محدود الأوقات لا يجوز إخراجها عن أوقاتها في شيء من الأحوال (ولا تنهوا في ابتغاء القوم) لا تضعفوا في طلب الكفار بالقتال (إن تكونوا تألمون فاهم يألمون كما تألمون ورجون من الله ما لا يرجون) فالألم قدر مشترك بينكما وقد صبروا على ألمهم أفلا تصبرون وقامتم بآئسكم على الحق وفي قلوبكم رجاء النصر في الدنيا والثواب في الآخرة فأنتم ترجون إحدى الحسنيين (وكان الله عليا حكيمًا) فهو يعلم مصلحتكم . انتهى التفسير اللفظي ﴿ التفسير المعنوي وجمال القرآن والاسلام ﴾

- (١) مناسبة هذه الآيات لأول السورة في خالق آدم
- (٢) كيف تحفظ صور الموجودات الجاذية باليوسة بعد أن شكلت بالرطوبة
- (٣) كيف تحفظ الأنفس الحيوانية بما هو فوق ذلك من قوة غضبية وأسلحة مختلفة
- (٤) علم الإنسان ورجته وقواه النفسية للحياة وشجاعته لحفظها ودوامها
- (٥) ظهرت هذه القوة الغضبية في الشجاعة لحفظ الإنسان وفي مظاهر الشهامة عند المتوحشين
- (٦) عند بعض الأديان القديمة
- (٧) عند الأمم المختلفة بأشكال متباينة
- (٨) تركها بعض الديانات فضلت ألمهم سواء السبيل واتبعت الشهوات
- (٩) الاسلام له في ذلك ثلاث درجات
- (١٠) الآيات التي قرأتها الآن والسابقة للمحافظة على الوطن وتغصير بعض المسلمين وفضل بعضهم في التقدم
- (١١) تجاوز ذلك الاسلام إلى ادخال سائر العناصر وجعلهم أمة واحدة ككافور الاخشيدي والعبيد المصريون يسودون ساداتهم وهذا بخلاف أوروبا وان الدين الذي بهذا الشكل يصلح للدينية اذا وجد رؤسا كبيرة تراعى الزمان والمكان

﴿ نظام هذا العالم ونظام الانسان والتثام أول هذه السورة مع علومها ﴾

اعلم أن الله عز وجل خلق هذا العالم متشابهًا متشاكلًا متجاذب الأطراف وحسبك أن تنظر ما حولك من العناصر والمركبات الطبيعية أليس ترى كل صورة مجرية أو كتلة مدريه ما نالت شكلها إلا برطوبة الاتها ومائية سهايتها فقبلت التدوير أو التثليث أو التوزيع أو التخميس ثم ألحت عليها الشمس انحاحا فهاسكت الأجزاء وتجاذبت الأطراف أليس ترى أن اللبنة يصيرها الناس أجرا باحراقها بالنار محظوظة على الصورة أن تفلت من مادتها فلمعرك لم تقبل الشكل الا وهي بالرطوبة مشبعة ولم يبق الشكل يوما أو بعض يوم أو مئات السنين إلا باليوسة التي أنتجت الحرارة الشمسية أو الحرارة النارية يستوى في ذلك الجاد والمعدن والنبات والحيوان أليس آدم الذي أشير اليه في أول السورة بأننا منه خلقنا ذكورا وإناثا قد خلق من صلصال وما الصلصال إلا الفخار والفخار كان رطبا حتى شكل وبعد ذلك ألحت عليه النار فبس

أيها الذكي ارفع طرفك قليلا وليكن بصرك حديدا فلتنظر أليست النفوس الحيوانية فيها القوة الغضبية لتحفظ كياها وتمنع عدوها وتنطحه بقرونها أو تسله بجثمانها وقوتها أو ترفسه بأرجلها أو تعدو إلى أوكارها الخ أليس هذا شيا اختص بالنفوس لم يكن في الأجسام الجاذية فهو هنا حرارة نفسه وهناك في الصلصال حرارة نارية جسميه ثم ان النفوس الحيوانية والانسانية لا تحيا إلا بأراء وغازات تقوم بها من رحمة وحب والحب قد يكون لطلب الطعام الذي به حياة الأجسام وطلب الاناث من النوع لتولد الأمثال

فالحب والرحمة في الأتس قائمان مقام الرطوبة في الأجسام الطبيعية لتقبل الأشكال الصورية والقوة الغضبية في هذه الحيوانات كالبيوسة في الأجسام فلولا الغذاء معاش حيوان ولا نما انسان كما لا يصور نبات ولا مادة تربية إلا بمخاططة الرطوبات ولولا غريزة حب البقاء في الانسان والحيوان والغضب المودع فيهما للدفاع عن النفس

ما عاش أحد منهما إلا قليلا

فالمحافظة في سائر الحيوان على الأفس غرائز واجبة الحصول . فتري ما لهم كل حيوان ظهر أثره على أعضائه فتري القرون والنخاب والأنياب وقوة العدو والصدف على جسد السلحفاة والابر على جلد الفنفذ وأنياب الأسد وسم الحيات والعقارب وقوة الفيل . كل تلك آلات تطابق ما جبلت عليه تلك النفوس من المحافظة على أجسامها بقواها الغضبية المسلحة بالأعضاء الظاهرية وتري هذه القوى الباطنية لا أثر لها في الأحجار كما لا أثر لأسلحتها في تلك الجمادات

وتعال فوق ذلك الى الانسان ترائطيارات الهوائيه والجيش البريه والمراكب البحريه والغواصات المائية كل ذلك مطابقة لقواه الفكرية واستعداداته العقايه

على ذلك درج الانسان قديما وحديثا بأشكال مختلفة وهو في الحقيقة لم يتعد طور ما حوله من المخلوقات وانما ذلك تنوع في أنواع الدفاع واعمر لم يخرج عما جاء في أول السورة انه من أبيه آدم وهو من صلصال حبت صورته بالنار فيست لصورة وحفظت . هكذا هنا تنبى الصورة الانسانية والحيوانية بدفاع العدو عنها فلا يتلفها وذلك بالسلاح القائم مقام الحرارة في الصور الجمادية

ألم ترائ المتوحشين من أهل السودان كيف ظهر ذلك في أفعالهم العادية وأن الشاب يظهر أمام الفتيات اذا أراد التزوج بواحدة منهم فيضربونه ضربا متواليا حتى يسيل الدم من ظهره وهو لا يظهر الألم شجاعة وقوة حتى يستعظمه الواقفون ويملاء عين من ترغبه زوجا لها

ثم ارتفع عن هذه الطبقة الى الأم التي أخذت من العلم بنصيب أفلا يكن أهل اسيارطه يجعلون التربية دائرة على أن يقرن الانسان على احتمال الضرب كل يوم بالسياط أمام الأشراف فأما الصبيان فانهم يضربون ضربا صوريا ثم يزداد كل يوم شدة بحيث يقرنون تدريجا ويكون ذلك قوة لهم حتى يتحملوا ما سيلقيه الدهر عليهم من دروسه فتقوى أجسامهم ويكونون شجعانا

ثم ارتفع فوق ذلك للمستوى وانظر الى الأديان القديمة كالدين الذي كان شائعا في شمال أوروبا في جهة السويد ونروج إذ قام فيهم عظيم يدعى (أودين) فاتبعوه قرونا طويلة وحكم الأيموت أحدهم إلا قتيلا وعدا الموت لعادى جريمة وانما مبينا حتى انه اذا كان عظيم من العقلاء قد دنا أجله نزل في سفينة وأوقدوا فيها النار حتى يموت الملك أو الأمير بين الماء والنار . ولعمرك لم يكن ذلك إلا لتربية الشجاعة في القلوب وأن يذلف الانسان عظام الأمور فلا يجزع للصائب ولا يحزن للصاحب

كل ذلك من السر الذي في صلصال آدم والمحافظة على النفوس من طريق الشجاعة ولقد ثبت أن الحيوانات البحرية أطول أعمارا وانظر هذا في الدين وهو الدين المسيحي كيف حرم مقابلة السيئة بمثلها ولكن أتباعه بعد - ين صاروا أظلم الأمم فهتكوا الأعراض وخربوا البلاد وملكوا المساحين شرقا وغربا وظلم بعضهم بعضا كما حصل في حرب الألمان وأوروبا فلم يرجحوا انسانا من دينهم أو غير دينهم فالقوة الغضبية غالبة على هذا الانسان ولما جاء الدين البوذي في الهند ومنع الناس من انظلم اجتاحتهم الأوروربيون ولقد تشكلت هذه الصفة في الأمم بأشكال مختلفة كما فصله الفارابي في كتاب آراء أهل المدينة الفاضلة

(١) من الأمم من اتخذت القهر بالسلاح لاشباع الشهوات البهيمية واقوة الشهوية ومطاردة الخواص الخس في مطالبتها الظاهرية

(٢) ومنهم من يقول كلا وانما أريد الغلبة لحفظ كرامتي وعظمتي بين الناس

(٣) ومنهم من يقول أغلب الناس لشهواني ولحفظ كرامتي معا

(٤) ومنهم من يقول ليست الغلبة والقهر طبيعيين في الانسان وهذه تسمى المدينة المسالمة

- (٥) وهؤلاء يقاتلون ان قوتلوا وأريد إيدأؤهم
 (٦) وأولئك لهم طرق في الغلبة فتارة تكون الغلبة بالحرب
 (٧) وتارة تكون بتجارة النساء وحرب الرجال
 (٨) ومنهم من يستعبدون أمة ويتخذونها مساعدة لحرب أخرى
 (٩) ومنهم من يجعل المعاهدات سائما للظلم فيعاهدون أمة ويحاربون معها أخرى
 ولا نطيل بذلك بل نقتصر على ما أتى بالمقصود فنقول
 هأنذا رأيت طبائع الانسان وآراء بعض الديانات وسياسات الأمم فهناك أمر الاسلام
 لقد أثبت لك في سورة البقرة أن للاسلام في الحرب ثلاث مراتب . المرتبة الأولى ألا حرب ولا انفصال
 وذلك في زمن الضعف كما في أيام إقامة النبي صلى الله عليه وسلم في مكة . المرتبة الثانية محاربة المحاربين والذين
 يهجمون على الأوطان

﴿ وجوب المحافظة على الوطن في الاسلام من أهم ما في القرآن ﴾

أنظر ما مر عليك في سورة البقرة ألم تر الى قوله تعالى في قصص بني اسرائيل - وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله وقد
 أخرجنا من ديارنا وأبنائنا فلما كتب عليهم القتال تولوا إلا قليلا منهم والله عليم بالظالمين - وانظر ما تقدم في سورة
 آل عمران كيف رأيت أن غزوة بدر المشار اليها في أولها إنما كانت محاربة لأهل مكة الذين أخرجوا النبي صلى الله
 عليه وسلم وأصحابه منها وغزوة أحد كيف كانت لما أراد الأعداء مهاجمة المدينة وقد تشاور النبي صلى الله عليه وسلم
 مع أصحابه وأشار بعضهم بالخروج الى الأعداء وبعضهم أشار بالبقاء في المدينة ثم تغلب الفريق الأول وأخرجوا الى
 أحدهم انظر الى هذه الآيات وكيف يقول - وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الخ -
 فأفاد أنه سبحانه يحرضهم على انقاذ المؤمنين بمكة من ظلم الكافرين هناك وهذا ولا شك دفاع عن الوطن فانظر
 كيف جعل الله الوطن محترما وجعل المحافظة عليه أمرا عظيما وكيف كانت سورة آل عمران قد كان منها قسط كبير
 للجهاد وهكذا هذه السورة كل ذلك للمحافظة على الأوطان

أقلست ترى أن المسلمين أيام خراب الأندلس لم يكن عندهم شهامة ولا حية ولا شرف ولادين وهم جهلاء
 أفلا ترى أيضا أن المسلمين اليوم نائمون اللهم إلا ما حصل قريبا من أهل الأفغان والفرس والترك فانهم استقلوا
 ونبدوا حكم الفرنجة لبلادهم

فأما باقي المسلمين فانهم نائمون ضربت عليهم الفرنجة ذلة الاستعباد وهاهي ذلة بلادنا المصرية تنفست الصعداء
 قليلا في هذه الأيام والفرنجة لا يزالون يقدون ويروحون في مصر وتونس والجزائر ومراكش وبلاد جاوه
 وسومطره والشم وفلسطين والعراق وأهل البلاد في تلك الأصقاع متحاسدون متباغضون متناقضون يجهلون
 الشرف ولا يعرفون المحبة والاتحاد - نحسبهم جميعا وقلوبهم شتى -

أفلم يقرؤا قوله تعالى في هذه الآيات - وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء
 والولدان الخ - فالمسلمون مأمورون أن يخلصوا من وقع في يد الأعداء من اخوانهم وهؤلاء يقدمون
 اخوانهم قربانا للفرنجة في مراكش وتونس والجزائر ومصر وربع الشام والعراق
 لقد أصبح أبناء العرب مثلا للذين يخضعون وطعمة لمن يأكلون ولكن آن أن يزول ذلك الرجس
 من القلوب ويرجع لهم مجدهم المفقود إن شاء الله تعالى فقد بدت بوادر النجاح وتباشير الفلاح

﴿ الواجب على المسلمين في أقطار الأرض ﴾

أيها المسلمون الفرار الفرار من العار انظروا في سائر شؤونكم الجهاد ليس قاصرا على الحرب أنتم اليوم
 تحتاجون للجهاد . في كل شيء . في التجارة . في العلم . في حفظ البلاد . في عدم ضياع الوقت . في حفظ الصحة . في

السياسة • في التفكير

فلتكن أكثر ملاسكم من مصنوعات اخوانكم في بلادكم واترقوا الصناعات الاسلامية وتذموا المدرس
العالية بكثرة قهشرة متعلمون تعلما راقيا افضل من آلاف من الناقصين تعنيا ولا تمسكوا الاجانب من البقاء في
بلادكم وجتدوا في القوة لاجراجهم واتحدوا فيما بينكم نظردهم ذلك ما يجب عليكم أيها المسلمون
أما الطريقة الثالثة التي ذكرت في سريرة البقرة فقد ذكر نظرها في بعض هذه الآيات وهي قتال المشركين
أين وجدناهم كما قال في آية - وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة - والقصد من هذه ادماج الأمم وجعلها
أمة واحدة

ولقد تجد هذا واضحاً في أمة الاسلام وقد صار خلقا فالمسلمون بحب الدين لا يفضون أحداً إلا بالتقوى
الأنرى الى كافور الاختيدى كيف كان عبداً اسود وحكم المصريين وفيها الأشراف من آل بيت الرسول صلى الله
عليه وسلم وكيف ترى أسامة بن زيد ولاء رسول الله صلى الله عليه وسلم قيادة الجيش ودام كذلك زمن أبي بكر
وترى في بلادنا المصرية آثار العبيد ظاهرة في هذه الأيام فان عبيد الخديويين لهم من الملك ما ليس لأعظم
الأحرار في البلاد كل ذلك لأن الاسلام خلط الأمم وجعلها أمة واحدة كما في أول هذه السورة - الذي خلفكم من
نفس واحدة - فاذا كانت الحرب لأمة أخرى فليس المقصد إلا ترقية الأجناس المنحطة فانك ترى العسكر
الانكشارية في الدولة التركية ما كانوا إلا شرادم من العبيد الذين اشتروهم بالمال وكذلك المماليك البرية
والبحرية بمصر انهم إلا أرقاء كانوا يحملون من بلاد الروس والصقالبة ويشترون بالمال فاذا مات السيد من
الامراء المصريين ورثه عبده الذي اشتراه ومن هؤلاء الظاهر بيبرس ومن قبله ومن بعده من الملوك الذين
استولوا على مصر نحو ثمانية سفة وهكذا نسلهم بقوا فيها بعد فتح الدولة التركية لها الى دخول المغفور له محمد على
باشا في أول القرن الثامن عشر المسيحي فزقهم شراً ممزق وكذلك اترك قتلا الانكشارية الذين هم عبيد أيضاً
كانوا يعلمون الدين والقرآن ويحكمون الدولة ويدافعون عنها فاستعبدوا ملوك بني عثمان وقتلوا الدولة
وأهلكوها وأخروها والقصد من هذا القول أن الاسلام لعدم تفرقه بين الأجناس تغالت الأمم الاسلامية في سلبط
الأجانب عليها متى أسلموا حتى أنست بالمثلثة فأرقتهم الفرنجة والقرآن هو الأصل الذي عليه الاعتماد في ذلك
هذا كان مقصد الاسلام من الأسرى ثم فكهم واعترفهم فالقرآن يأمر بالحرب للسلم والتعليم فيأتي بالجهلاء
والمؤحشين فيرى م ويعلمهم ثم يكونون في نعمة لم يحل بها آباؤهم وهذا العمل من المسلمين مطابق لقوله تعالى
- يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم -
أفليس ما هناك هو ما في هذه السورة أليس يقول هنا في أول السورة انه خلقنا من نفس واحدة ثم بحر ضنا
على القتال لحفظ الوطن ثم يشير الى القتال العام ثم يقول حرروا الرقة المؤمنة اذا قتلتم مؤمناً خطأ فجعل التوبة
من الذنوب أن تحرر الأسرى • ان تحرير الأسرى ظهر في الاسلام ظهوراً واضحاً فكثيراً ما يأمر بالتهريب وعنى
العبيد وهذا هو السر في اختلاط الشعوب الاسلامية

﴿ مقايضة أوروبا بالاسلام ﴾

لقد دخلت أوروبا بلاد الشرق وقالت أنتم أيها الناس أحرار ولكن هل جعل الانجليز من المصريين وزراء أم
الفرنسيون جعلوا من الجزائريين أميرا أم اتخذوا لأسبان من أهل مراكش وكلا • كلا • ثم كلا وكثير من
تلك الدول تغتال الأموال جهاراً وتقتل الناس بالطيارات فلا ينامون إلا غراراً فأى الحكيمين أقرب للعدل وأولى
بالحق • هل جعل الفرنجة من المسلمين ملكاً على بلادهم كما جعلنا كافوراً ملكاً في مصر لجرّد الاسلام • كلا
هذه هي الميزة الاسلامية على سائر الأمم الغربية

نحن جعلنا كافوراً ملكاً وأمريكا لا ترضى أن يكون السود جالسين مع أبنائها في العربات ويحرقون

أن يساووهم فالإنسان اليوم جهول كنفار

﴿ محذرات في المجلس العام للمسلمين بعد مائتي سنة فأكثر ﴾

يحكي في عام الخيال أنه اجتمع مجلس الشورى العام (البرلمان) في الاستانة وقيل في أنقرة وقيل في مكة وحضر من كل أمة من الأمم العربية والتركية والفاوسية والأفغانية ونحوها نائبون . ولما استقر بهم الجلس وقف أحد الأعضاء وقال لقد أغارت الأمم الإسلامية على أمة كيدا وأدخلتها في حوزتها فهل يرى المجلس أن نعاملها معاملة أوروبا لأهل أمريكا الأصليين ففخيتهم بالتدرج ونقرضهم من الوجود كما هي السنة المنبعة في الاستعمار فبردت نائب الأفعان وقال إنا إذا فعلنا ذلك كما مثل السوء في العالمين وكيف نفعل ذلك ونبيننا جارة لرحمة للعالمين ونحن خلفاؤه على الخلقين فقال نائب الفرس مالكم تردون كل مورد وتذهبون في البحث بعيدا فالعضو المحترم الأول حكم بالاهلاك والثاني أوجب ألا يمسا بسوء وهل تذكرن أوسط الامور وأفضلها عند الجمهور أن نجعل بعضهم لبعض عدوا كما فعل الاسكندر بموك الطوائف كما أمره استاذة ارسططاليس وسلط عليهم الشهوات وزوجهم الغايات وألبسهم التيجان وألزم كلا اسم الملاك فتنازعوا بينهم والاسكندر حكم بحكم بينهم فهم الأعداء وهو المحبوب وهكذا حدث حدوده انسكرتيا وفرنسا وسائر أمم أوروبا حتى فرقت المسلمين شذرن منذ أيام القرون الأولى وهانحن أولاء قدم من الله علينا فاجتمعنا فلنعمل معهم كما فعلوا معنا . فقام عالم مصرى وقال أيها الاخوان أذكركم بالقرآن ألم يقل الله - فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول - (في سورة النساء) فانزذ الأمر الى كتاب الله وفعل الرسول ونظام هذا العالم يقول الله - يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة - فلم يقل يا أيها المؤمنون بل جعل الخطاب للناس والناس كلهم أسرة واحدة ولقد وصى على الأيتام وأمرنا أن نعولهم وأن نتعفف اذا كنا أغنياء وتأخذنا جونا بالحق اذا كنا فقراء فهؤلاء الذين دخلوا في حوزتنا كالأيتام فلنكن عوننا لهم ولنحافظ عليهم ولنعلمهم حتى يتهيؤوا للحياة والاستقلال والمقصود من الرد الى كتاب الله النظر في المقصد العام من فعل الله وقوله على وجه العموم فقال العضو التركي لقد قلت قولا فيه الام والشنار وما الفائدة العائدة على المسلمين نعلمهم ونزيرهم فيصبحون مثلنا وبجارب أبناءهم أبناءنا إن هذا هو الجهالة العمياء والضلالة السوداء فقال العالم التولسى وهو عضو البرلمان ان النظرية الفرنجية عارية من العقل خالية من الفهم كانوا يخافون أن ترقى الدول فيبطشون بهم وهذا قصر في النظر وضعف في الفكر

ان هؤلاء قد جنوا عكس ما زرعوا وبثما زرعوا علموا أبناءهم الاتسكال على ماصنع غيرهم فينامون على وساد الراحة والمسلمون يعملون تخملت أعمهم وضعفت قواتهم لأن آباءنا كانوا يزيدون نشاطا وهم يتدلون انحطاطا فتكامل الخمول في الآخرين وتم النشاط والقوة في الأولين حتى دالت دولة الغربيين وأشرقت شمس الشرقين فهذه النظرية جاهلية أمما الذى أراه فان الله عز وجل جعلنا خلقا في الأرض وكل لنا اصلاح عباده وأوجب علينا قيادتهم وارشادهم وحفظهم فلنعاملهم بالأمانة ولنعلمهم وانهمهم ولا نفعل ما فعل آباؤنا المسلمون فقد كانوا يأتون بالأوباش والجهلاء ويسلطونهم على منازلهم وعمالكهم فيحكمون الدول . كلا ثم . كلا فذلك هو الذى أضاع الدولتين العربية والتركية القديمة وهذا تفريط من المسلمين ولانذهم اذلالا شديدا كما فعل الاوربيون في المسلمين ولكن نتخذ الطريق السوى فنعلمهم ونزيرهم ونتركهم متى استقلوا بأنفسهم ويكونون لنا أصدقاء مخلصين

فأما ما قاله العضو المحترم ان أبناءهم يقتلون أبناءنا فهذه نظرية أوروبية خاطئة . ذلك أنه لا يبقى في الوجود إلا الأصلح له والأمة المصلحة النافعة للناس لن يبيد من الوجود فما دمتنا نافعين للناس فالدرام مضمون ولستنا نخاف على أبناءنا إلا من نومهم وكسلهم وحرصهم وجبنهم ولن يكون ذلك إلا اذا ظلمنا هؤلاء الذين ملكناهم

فسخرناهم لأبنائنا فينام هؤلاء، الأبناء على فراش الراحة الوثير كما نام الأوروبيون على حساب الشرقيين فوقعوا في ذل الشهوات فزالت مدنيّتهم وفتقر جمعهم وزال اسمهم من الوجود فهذه الأمم كانت أنظارها قصيرة وآراؤها سقيمة يفعلون ما فعلته الدولة العباسية والدولة البائدة التركية التي كانت تأكل أرزاق الأمم فتصبح عالة عليها وتزول من الوجود كما كانت دولة الرومان . وعلى هذا فلنساعد هؤلاء القوم ونقول لأبنائنا استعدوا للحياة وكونوا ذوي عزم وحزم ولنعودهم السلام والأعمال الشريفة ولنهدبهم ونعلمهم الحب والاتحاد وهذا هو المسعى الحميد والرأي السديد فإذا اجتمعت الأمم على مضرتهم لن يضروهم لأنهم بالحق قائمون وللعالم مخلصون والله لا يزيل من أرضه المصلحين وإنما يهلك المفسدين وقال الله لنبينا صلى الله عليه وسلم - وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين - فأخذت الأصوات فقال هذا الرئيس الأخير ٢٨٩ صوتا ضد ١٢٨ صوتا وعليه صار العمل

(الخم) (الخم) (الخم) انتهى المقصد السادس

(المقصد السابع)

إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيماً * وَأَسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً * وَلَا تَجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّاناً أَثِماً * يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطاً * هَآ أَنتُمْ هَؤُلَاءِ جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا * وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءاً أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُوراً رَحِيماً * وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْماً فَإِنَّمَا يَكْسِبُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً * وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْماً ثُمَّ يُرْمَ بِهِ بَرِيئًا فَقَدْ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْماً مُبِينًا * وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيماً *

﴿ تفسير هذه الآيات ﴾

قال ابن عباس نزلت هذه الآية في رجل من الأنصار يقال له طعمة (مثلثة الطاء والكسر أفصح) ابن ابيرق من بني ظفر بن الحارث سرق درعاً من جاره يقال له قتادة بن النعمان وكانت الدرع في جراب فيه دقيق فجعل الدقيق يذثر من خرق في الجراب حتى انتهى إلى داره ثم خبأها عند رجل يهودي يقال له زيد بن السمين فالتمسوا الدرع عند طعمة خلف بالله مأخذها وماله بهام من علم فقال أصحاب الدرع لقد رأينا أثر الدقيق حتى دخل داره فلما حلف تركوه واتبعوا أثر الدقيق إلى منزل اليهودي فأخذوه منه فقال اليهودي انه دفعها إلى طعمة بن ابيرق وشهد له جماعة من اليهود وجاء بنو ظفر قوم طعمة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسألوه أن يجادل عن صاحبهم طعمة فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعاقب اليهودي وأن يقطع يده فأنزل الله هذه الآية

ولما نزلت هذه الآيات فيه خلق مكة مرتداً عن دينه ثم عدا على الحجاج بن علاط فنقب عليه بيته فسقط

عليه حجر من الخائط فلما أصبحوا أخرجوه من مكة فلقى ركباً فعرض لهم وقال ابن سبيل ومنقطع به خمأوه حتى إذا جن عليه الليل عدا عليهم فسرقهم ثم انطلق فركبوا في طلبه فأدركوه فرموه بالحجارة حتى مات * قال بعضهم إذا عثرت من رجب على سيئة فاعلم أن لها أخوات فهذا قوله تعالى (إنا أنزلنا إليك) يا محمد (الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله) أي بما علمك الله وأوحى إليك (ولا تكن) يا محمد (للخائنين خصيماً) أي ولا تكن لأجل الخائنين وهم قوم طعمة مخاصمهم ومدافعا ومعيينا (واستغفر الله) مما هممت به من معاقبة اليهودي ومن أنك هممت بالمجادلة عن طعمة (إن الله كان غفورا) يعني لذنوب عباده يسترها عليهم (رحيماً) بعباده المؤمنين (ولا تجادل عن الذين يخافون أنفسهم) يخشونها (إن الله لا يحب من كان خوفاً أنيماً) أي مبالغاً في الحياة مصراً عليها منهم كما فيها (يستخفون من الناس) يستترون منهم حياء وخوفاً (ولا يستخفون من الله) وهو أحق أن يستحيامنه (وهو معهم) لا تخفى عليه أسرارهم (إذ يبيتون) يزورون (مما لا يرضى من القول) من رمى البريء والخلف الكاذب وشهادة الزور (وكان الله بما يعملون محيطاً) لا تخفى عليه شيء من أسرارهم ولا أسرار غيرهم (ها) للتنبيه (أنتم) يا هؤلاء (والإشارة إلى من كانوا يدافعون عن طعمة وقومه) جادلتم خصمتم (عنهم في الحياة الدنيا فنجادل الله عنهم يوم القيامة أم من يكون عليهم وكيلاً) محامياً بحميتهم من عذاب الله (ومن يعمل سوءاً) قبيحاً سوءاً به غيره (أو يظلم نفسه) بما يختص به ولا يتعداه (ثم يستغفر الله) بالتوبة (يجادل الله غفورا) لذنوبه (رحيماً) متفضلاً عليه وهذا حث اطعمة وقومه أن يتوبوا (ومن يكسب إثمًا فإثمًا يكسبه على نفسه) لا يتعداه وباله (وكان الله عليهما حكيمًا) فهو عالم بفعله حكيم في مجازاته (ومن يكسب خطيئةً) صغيرة (أو إثمًا) كبيرة (ثم يرم به بريثاً) كإرمي طعمة زيدا (فقد أحقق بهتنا وإثمنا مبينا) بسبب رمى البريء وتبرئة نفسه (ولو لا فضل الله عليك ورحمته) بإعلام ما هم عليه بالوحي (لهمت طائفة منهم أن يضلوك) عن القضاء بالحق مع علمهم بالحال (وما يضرّونك من شيء) فإن الله عصمك (وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم) من خفيات الأمور الدينية والحكمية (وكان فضل الله عليك عظيماً) وأي فضل أعظم من النبوة انتهى التفسير اللفظي

﴿ بيان أجلى ونور أشرق ﴾

لقد تبين أن هذه السورة نزلت لجعل الناس أمة واحدة لأن أباهم واحد وقد خلقوا من نفس واحدة وأن رجالاً كثيراً ونساء خلقوا من تلك وإن فيها الوصية على الرحم والقرابة واليتامى والمساكين والوصية بالجار القريب والمساكين فاعلم أن الأمر فوق ذلك فأصبح الدين الاسلامي بهذه السورة وهذا المقصد منها يحمي اليهودي الذي قال الله في أهل دينه - لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا - فانظر كيف جعل اليهود ألد الأعداء في الاسلام وكيف انزل في الوحي هذه الآيات * يقول يصف الكتاب انه أنزله بالحق وإنك يا محمد تحكم بين الناس بالعدل وكيف تكون قاضياً بالحق ونهم بالمحاماة عن الخائن فاستغفر يا محمد الله فإن الله غفور رحيم وكيف تجادل عن الخائنين والله لا يحبهم انهم قوم يراؤن الناس ويخشونهم ولا يرقبون ربهم * هب أنكم أيها المحامون جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن ذا الذي ينفعهم يوم الحساب وأين المحامون هناك وأين الوكلاء في تلك الدار ولقد كاد القوم يضلونك ولن يقدرُوا عليك لأنك معصوم فأمددناك بطائف من عندنا وأعطيناك رحمة من لدنا واصطفيناك للناس ففضلنا عليك عظيم

يقال هذا القول وأمثاله لأجل يهودي يجب بحسب الظاهر أن يعتد من السارقين فلقد وجد الدرع في

داره ومع ذلك يعاتب نبينا صلى الله عليه وسلم عتاباً طويلاً على ما هم به مما يؤيده ظاهر الحال

فانظر كيف حفظ الاسلام الحقوق مع أعدى أعداء الاسلام وأنزل الآيات للنبى عتاباً عظيماً فلو أن المسلمين اليوم رجعوا الى ديننا ونظروا في الحقائق الساطعة لأصبحوا أرقى العالمين فانظر كيف كانت هذه

حال الاسلام وقد خالفها فريقان

(١) الفريق الأول أكثر أمة الاسلام فانهم يصبون لأقاربهم ويجادلون عن أصحابهم وأخوانهم وأقاربهم بالحق وبالباطل ولا يظهرون الحقائق ولا يشهدون بالحق ويقولون فلنستر على الاخوان والله يقول كلا . انظروا الى اليهودى كيف ضربت الذكر صفحا عن قبيلة برمنها من العرب وأخزبهم وأخجبتهم بآيات القرآن وقرعهم تقرعاً يقرأ لآخر الدهر ولم أبال بأنهم مسلمون وهو يهودى بل نصرت الحق والحق أبلغ فان أهل الأرض أمة واحدة وجميع الناس خلق وأنا الذى صورتهم وأوجدتهم فى أرضى وأنا الذى أنزلت الديانات وحكمت على كل أمة أن تتبع ديناً وجعلتكم خيرة الأمم وأنتم رحمة العالمين فعليكم أن تحالفوا الأمم فى أخلاقها وأن تكونوا أشرف من أوروبا مقاما وأرفع شأننا وأرقى أخلاقا وأوسع اشراقا وأحلى مذاقا وأجل اساقا وأعظم للحقوق احقاقا

(٢) الفريق الثانى الدول الأوروبية . إن أمة الفرنجة لا تعدل فى القضاء إلا فى رعاياها . ولقد حدث وأنا أولف هذا التفسير أن شاباً مصرى يدهى على فهمى يبلغ من العمر ٢٣ سنة تزوج امرأة فرنجية من بلاد فرنسا ولم تلبث معه إلا ستة أشهر وبينما هى تعيش معه فى بلاد الانكليز تشاجرت معه فضربته برصاصة من (بنديقتها) فأردته قتيلاً فقدمت للقضاء فأقرت بذلك فحكم القاضى والمحكمون فى المحكمة انها بريئة لا إثم عليها معللين ذلك بأنه كان يؤذيها ويحجزها فى منزله وكان يفعل معها أفعالا تناسلية لا تليق ولم يكن لديها أى اثبات إلا ما كانت تلقيه بلسانها . وبهذا الحكم تقر بوا لفرنسا واحتقروا المصريين والمسلمين . فانظر الحكمين وتجب من العاملين أيهما أقرب للانسانية وأيهما يأس بالوحشية هذا هو دين الاسلام وهذه هى المدنية فى أوروبا فالجسلة الذى وفقنا بهذا الحادث أن تكون الموازنة بين الديانات الشرقية والجهالات الغربية والدعوى الكاذبة بأنهم قوم مقدينون فلتقوم فى بلاد الاسلام عمالك عجبية وأمم حكيمة تحقر ما فى أوروبا من سفاسف الأخلاق والجهالة العمياء ويطلعون على القرآن وينظرون فيه بامعان ويكون لهم فى القضاء القدر الملقى وفى حكم الشعوب المقام الأكمل وماربك بغافل عما يعمل الظالمون - فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث فى الأرض . كل فى كتاب مبين - انتهى تفسير المقصد السابع

(المَقْصِدُ الثَّامِنُ)

لَاخِيزَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا * وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى ، وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا * إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ * وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا * إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَانَا * وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا * لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَا اتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا * وَلَا ضِلَّهُمْ وَلَا زَلَلَهُمْ وَلَا مَرْئِيَهُمْ فَلْيُبَيِّتْ كُنْ آذَانَ الْإِنْعَامِ وَلَا مَرْئِيَهُمْ فَلْيَغَيِّرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ * وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ

اللَّهُ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا * يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا * أُولَئِكَ
 مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا * وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ
 تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا * لَيْسَ
 بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا
 وَلَا نَصِيرًا * وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ
 الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا * وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ
 إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا * وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ
 بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطًا * وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ
 فِي الْكِتَابِ فِي يَتَأَمَّى النِّسَاءَ اللَّاتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَرَرَّغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ
 وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ
 بِهِ عَلِيمًا * وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا
 صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ
 خَبِيرًا * وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُواهَا
 كَالْمِائِقَةِ وَإِنْ تَصْلَحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا * وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا
 مِنْ سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا * وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ
 أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ
 وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا * وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا *
 إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ ذَلِكَ قَدِيرًا * مَنْ كَانَ يُرِيدُ
 ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
 كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا
 أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ نَعَرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ
 بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ

وَالْكِتَابِ الَّذِي أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا * إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَرَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُفْرِ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا * بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا * الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْبَتُنْ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةُ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا * وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا، فَلَا تَتَّقُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلُهُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا * الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ لُكْمٌ فَتَحَّ مِنْ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعُكُمُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا * إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاوُنَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا * مُدْبِدِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ سَبِيلًا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا اللَّهَ عِلْمَكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا * إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ، وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا * إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا * مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا * لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا * إِنْ تَبَدُّوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ أَوْ تُعَفُّوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا قَدِيرًا * إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ مِنْ بَعْضٍ وَنَكْفُرُ مِنْ بَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا * أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا * وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجُورُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا *

وفي هذا المقصد أربعة فصول

الفصل الأول إكمال القول على العدل في الأحكام وذلك بدم المحاماة عن الكاذبين الخائنين وعن

التزوير سرا لنصرهم ومدح شرف النفس ونصر اخي والحض على الصلح والبر والمعروف والصدق بدل
مالاخير فيه من تزوير المحامين وفيه بيان عدل الله الذي هو المنهج الذي يقتدى به عباده في العدل في
أفعالهم وأحكامهم وكيف جعل أمره غير خاضع لارادة أحد من المسلمين والأمم السابقة بل من يعمل سوا
يجزبه الى قوله تعالى - وكان الله بكل شئ محيطا -

الفصل الثاني في بيان بعض مسائل في العدل تطبيقا على القاعدة السابقة كالعدل في تامين النساء والمستضعفين
من الولدان واليتامى وحسن معاشرته النساء من قوله - ويستفتونك في النساء - الى قوله - وكفى بالله وكيلًا -
الفصل الثالث في بيان أن الأمم التي عدم العدل في أحكامها بين أفرادها تدرس معالمها وتتدخل
أجزائها ويأتي الله بأمر أخرى تحكمها وتدوسها وتجعلها في الاذنين وبيان انكار الذات والأهل عند
الصدق في الشهادة حتى لا تعرض الأمة لأسباب الانقراض من قوله - إن يشأ يذهبكم - الى قوله - فان
الله كان بما تعملون خبيرًا -

الفصل الرابع في بيان الاخلاص في الايمان لأن العقيدة هي أس العمل بالعدل الذي شرحه في الفصول
السابقة فجعل هذا العمل أساسا لها فأوضح فيه رذيلة النفاق وموالاته الأعداء مما يجعل القلوب مذبذبة
مضطربة لا ثبات لها فلا يكون عدل في الأحكام ولا صدق في الشهادات فتزول الدولة ويستخلف الله
قوما آخرين من قوله - يأيها الذين آمنوا - الى قوله - أولئك سوف يؤتيهم أجورهم وكان الله غفورا رحيمًا -

﴿ الفصل الأول ﴾

لقد أبان في المقصد السابع كيف يكون العدل في الاسلام وكيف يذم الله المحامين في القضايا المزورة ومن
يزورون الشهادات وكيف يلوم القضاة على عدم البحث الدقيق والكشف والتحقيق والأخذ بالأحوط
وجمع الدلائل والترقي في الأحكام حتى تجمع الأدلة وتعرف كل علة وماعلى المدعى أوله فأخذ في هذا
المقصد يقول تنبها لرام وتنويرا للأفهام (لاخير في كثير من نجواهم) يقال ناجيته ساروته والنجوى أيضا
الاسرار في التدبير يقول لاخير في كثير مما يتسار الناس به ويدبرونه سرا سواء كان المسارون قوم
طعمة أو غيرهم (إلا) نجوى (من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس) فالنجوى للصدقات خير
والعروف وهو كل ما يستحسنه الشرع ولا ينكره العقل خير كالقرض وإغاثة الملهوف وصدقة التطوع وتدبير
الحرب وحفظ البلاد والشعور وما أشبه ذلك فالعروف أعم من الصدقة والإصلاح بين الناس خير فالنجوى
اذن على قسمين نجوى للشر ونجوى للخير فالشر محذور والخير متبع (ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات
الله فسوف نؤتيه أجرا عظيما) أى ومن يفعل هذه الأشياء المذكورة طلبا لرضا الله فان الله يكافئه بالأجر
العظيم وقد رتب الأجر العظيم على العقيدة النفسية بأن تكون جميع الأعمال صادرة عن عرض الخير المعروف
في النفس لأن الحياة الدنيا يراد منها نمو الملكات الفاضلة في النفوس فاما بذل المال أو العلم بلا قصد شريف
فانما يكون أشبه بهبوب الهواء على ذرات الهباء وما الأعمال إلا ثمرات القلوب فاذا لم يكن العمل منبعه
القلوب لم تترب الارادات في النفوس ولم يكن لها إلا النصب في الانفاق والتعب والمشاق بلا غم في الأخلاق
ولا رقي في الشعور والوجدان

ولما كانت المناجاة بالشر تابعة لما في النفس من شقاق كما ان المناجاة بالخير تتبع ما فيها من وفاق لأن
العقيدة أس الأعمال فلاخير إلا بالعقائد ولا شر إلا منها حاصل وكان الذي يجمع الأمم اتحاد عقائدها والذي
يفرقها تشتيت آرائها أردفه بدم اشتقاق الألفة الجامعة في الأمم الاسلامية فقال (ومن يشاقق الرسول)
يخلفه من الشق فسكل من المتخالفين في شق غير شق الآخر (من بعد ما تبين له الهدى) ظهر له الحق
(ويتبع غير سبيل المؤمنين) غير ما هم عليه من اعتقاد أو عمل (نوله مانولى) نكله في الآخرة الى ما نوله

في الدنيا (وأنه جهنم) نلزمه جهنم وأصله من الصلى وهو لزوم النار وقت الاستدقاء (وساءت مصيرا) جهنم وإذا كان اتباع غير سبيل المؤمنين ممنوعا كان اتباع سبيلهم واجبا وهذا دليل على أن الاجماع من الأدلة الشرعية . ولما كان اتحاد الأمم مبناه اتحاد الفكرة فإذا كان المعبود في نفوسهم واحدا اتجهوا لغرض واحد وإذا تفرقت الأهواء تفرقت الأمم أردفه بذكر التوحيد وكأنه يقول إن تفرق الأمم في أعمالها واختلافها في أغراضها راجع إلى ما في القلوب من الاختلاف وما في النفوس من الأهواء . فأما إذا انحلت العقائد وانتظمت الآراء فإن الأعمال تكون على مقتضاها اتحادا وتشامسا فنال (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) ومدار الأمر على الوحدة العقلية والوحدة العقلية تتبعها الوحدة العملية فأما تفاصيل الأعمال وتباين الأحوال من طاعة وعصيان مع ثبات العقيدة الأصلية فليس يمانع من الانتظام العام فقد يفتنر في الفروع ما لا يفتنر في الأصول فالشرك لا يغفران في اعتقاده والمغفرة قد تكون في الأحوال العملية فليس كل ذنب موجبا لزللة القواعد ومما مثل القواعد الإيمانية إلا كمثل القواعد المنزلية في الميوت المبذبة فإن زالت القواعد هدم البناء ألم تر إلى قوله تعالى - فأني الله بفيانهم من القواعد غفر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون فأذاقهم الله الخزي في الحياة الدنيا - فالقواعد أصول العقائد والبنية الأعمال القائمة الحافظة للجموع وبزللة القواعد يسقط البنيان ويكون الخزي في الحياة والعذاب في الممات فهكذا هنا ذكر اتحاد الأمة وعدم مخالفتها وبين سبب ذلك وهو تكوين الوحدة الفكرية وإن هدمها هدم ذلك البنيان وهذه المسألة هي الأصل الذي بنى عليه قدماء الفرس ادخال انحلل الكثرة في الاسلام والمذاهب المنعقدة تفريقا لكلمة العرب وتشبيها لشملهم وهي هي التي اختارها البابا وبارونات أوروبا ودوق فينيزيا لما أرادوا غزو المسلمين في الأندلس فقد قرروا فيما بينهم أن لا حاجة من المسلمين ولا غلبة عليهم إلا بتحويل عقائدهم وادخال الشك في قلوبهم وتعليمهم الاتحاد واحتقار الديانات والاستعانة على ذلك بتغيير أزيائهم وادخال المعاصي الظاهرة من الزنا والخمر عليهم وتعويدهم الترف والتعظيم حتى تزول تلك العصبية ويأتي جيل سهل الانقياد سريع الانفعال فنقض عليه فخرج من أرضنا وقد سم ذلك في ثمانئة سنة ونجح الفرييون في تشتيت شمل العرب المسلمين كما نجح الفرس بث العقائد المختلفة ففرقوا الأمم شيعا وأصبح بأسهم بينهم شديدا فلذلك نجد التنديد على الشرك في هذه الآيات بعد أن ذكر الاتحاد وأكده فقال (ومن يشرك بالله فقد ضلّ ضلالا بعيدا) عن الحق وإنما كان بعيدا عنه لأن القلوب تختلف تبع ما اختلفت فيه فكل يتبع ما أحبه وعبد من عبد اللات والعزى أو منات فقد انصرف قلبه إلى ما عبده وكره سواء فيكون لكل صنم جماعة فتفرق الشيع فلا يكون اتحاد فتتخطف الأمم تلك الأمة لعدم اتحادها ولذلك أعقبه بقوله (إن يدعون من دونه إلا أنا) وهي الأصنام المذكورات فقد كانوا يقولون أنتى بنى فلان فيسمون الصنم بلفظ أنتى ولا جرم أن الأنتى مفعلة والرب يكون فاعلا لا مفعلا ثم ذكر سببه فقال (وإن يدعون إلا شيطانا مريدا) المرید والمارد المعزذ العاتى الخارج عن الطاعة فاتباع الشيطان سبب في عبادة الأوثان وعبادة الأوثان سبب لتترك التوحيد المبني عليه تفريق الألفة وتشيت الشمل ثم وصف الشيطان بوصفين آخرين وهما أنه ملعون يضل بعض الناس ويقذف في قلوبهم الأماني الباطلة ويأمر بتغيير خلق الله كأن يشقوا آذان الأنعام الخ وهذا قوله تعالى (لعنه الله وقال لأخذن من عبادك نصيبا مفروضا) أى نصيبا قدرلى وفرض من قولهم فرض له في العطاء (ولأضلنهم) عن الحق (ولامنينهم) الأماني الباطلة كطول الحياة وأن لا يبعث ولا عقاب (ولأمرنهم فليمتكن آذان الأنعام) ليشقنها لتحريم ما أحل الله كما كانت تفعل العرب في البحائر جمع بحيرة والسوايق جمع سائبة

(١) وقد كان العرب يشقون آذان الناقة إذا ولدت خسة أبطن وجاء الخامس ذكرا وحرموا على

أنفسهم لا تنفع بها .

- (٢) والنساء يأتين بشعر غير شعرهن يصلنه به وهؤلاء يسمين الواصلات
- (٣) ومنهن الواشحات للاقى يلقن جسمهن بلون الخضرة بفرز الابري في جلد وهو الوشم
- (٤) ومن تغيير خلق الله الاخصاء وقطع الآذن ونقء العيون
- (٥) وكانت العرب اذا بلغت ابل أحدكم ألفا عور عين خلها
- (٦) ومن تغيير الخلق التخنث
- (٧) ومنها عبادة الشمس والقمر والكواكب التي خنقت للنفعة فجعلوها معبودة

وهذه هي أنواع تغيير الخلق التي ذكرها المفسرون الاجلاء

فترى أنسا يكره اخصاء الغنم لأنها تغيير خلق الله وأدخلوا في هذا السحاق واللواط لأنها تغيير لوجهة خلق الله والفعل الطبيعي الألهي وهذا هو قوله تعالى (ولأمرنهم فليغيرن خلق الله) عن وجهه وصورته أوصفته (ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا) إذ ضيع رأس ماله (بعدهم) ما لا ينجزه (ويعينهم) ما لا يشلون (وما يهدم الشيطان إلا غرورا) وهو اظهار النفع فيما فيه الضرر (وأولئك ما أرادهم جهنم ولا يجدون عنها محيصا) معدلا ومهربا من حاص يحيط اذا عدل (والذين آمنوا وعملوا الصالحات انى قوله ومن أصدق من الله قيلا) ظاهر تفسيرها ثم قال (ليس) ملأه الله من الثواب لينال (بأمانتكم) أيها المسلمون (ولا بأمانى أهل الكتاب) وانما ينال بالايمان والعمل الصالح . ذلك أن المسلمين وأهل الكتاب افتخروا فقال أهل الكتاب نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم ونحن أولى بالله منكم وقال المسلمون . كلا . نحن أولى بالله منكم نبينا خاتم النبيين وكتابنا يقضى على الكتب المتقدمة (من يعمل سوء يجز به) عاجلا أو آجلا * وروى أنها لما نزلت قال أبو بكر فن ينجم مع هذا يارسول الله فقال صلى الله عليه وسلم أما تترض أما تحزن أما يصيبك اللاؤاء قال بلى يارسول الله قال هو ذاك وهذا الحديث لم يرد في الصحيحين وفي اسناده ضعف (ولا يجدله من دون الله وليا ولا نصيرا) * ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا) لا ينقصون شيئا من الثواب (ومن أحسن ديننا ممن أسلم وجهه لله) أخلص نفسه لله لا يعرف لها ربا سواه (وهو محسن) آت بالحسنات تارك للسيئات (واتبع مسلة ابراهيم) وعلى الموافقة لدين الاسلام (حنيفا) ما تلا عن سائر الأديان (واتخذ الله ابراهيم خليلا) اصطفاه وخصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خيله والخللة من الخلال لأن الود يتخلل النفس ويخالطها (ولله ما في السموات وما في الأرض وكان الله بكل شيء محيطا) احاطة علم وقدره فيجازى الناس على أعمالهم فلا يذر أحد من عباده إلا حاسبه لا فرق بين مسلم وغير مسلم ويهودى ونصرانى . انتهى التفسير اللفظي للفصل الأول من هذا المقصد

وعنا لطائف . اللطيفة الأولى في قوله تعالى - فليغيرن خلق الله - . اللطيفة الثانية في الشيطان . اللطيفة الثالثة - ليس بأمانتكم ولا أمانى أهل الكتاب -

﴿ اللطيفة الأولى ﴾

لقد اطلعت في هذا التفسير على ما قاله المفسرون في معنى تغيير خلق الله وأنه حرام وذهبوا مذاهب ترجع الى وصل شعر أو وشم جلد أو نقء عين جل أو شق آذن أو تحريم هبة لها عمل نافع بأن ولدت أربعا والخامس ذكر أو تخنث أو سحاق أو لواط أو اخصاء كاختصاص العبيد فكل ذلك تغيير خلق الله . وبالميت شعري ان كل ذلك إلا في التغيير الظاهري والتشويه الجسمي فيجبر الى فسوق تارة كالوشم ووصل الشعر أو تحريم أخرى كالمشققة الأذن بحرمونها عليهم

واعلم أن أهم تغيير خلق الله ما سأذكره لك هنا وهو تغيير وجهة افطرة الانسانية فلا ترى أن الله خلق في كل قطر من أقطار الأرض أناسا لهم من ايا في أهمهم وبعبارة أخرى أن كل أمة أشبه بجسم الانسان ففيها من هم كالسمع والبصر والشم وفيها من هم كاليد والعقل فلا استعدادات في الأفراد تختلف كالاختلاف في الأعضاء في الجسم الواحد ولقد وضعت هذا في سورة البقرة عند قوله تعالى - لا يكلف الله نفسا إلا وسعها - ان الناس قد اختلفوا في فطرهم وقابلياتهم فيجب أن يوضع كل في مكانه الذي استعد له . فعلى مجالس النواب في الأمة أن يأصروا بأن يوضع كل في مكانه الخاص به وعلى المدرسين أن يمتحنوا التلاميذ بالعدل ويضعوا كل في العلم الذي غلب على عقله حتى يستخرج من الأرض ثمراتها فمن نقص تميزا درجة فقد غير خلق الله ومن وضع موظفا في غير وظيفته فقد غير خلق الله ومن لم يلاحظ الاستعداد فقد غير خلق الله والحكومات التي لا تلاحظ الشبان فتتركهم وشأنهم بلا زواج فقد غيرت خلق الله بالسكوت عن عقابهم ماليا بضرب ضريبة على الأعزب كما في بعض الدول الغربية وأم أوروبا التي أغارت على بلاد الشرق فأكثر من الأخلاق الرديئة وغيرت في أوضاع الأمم فقد غيرت خلق الله فنفعت العلم عن الشرقيين وحرمت النبوغ على بعض المسلمين

واذا كان كذلك أذن بهيمة وفقه عين جبل ورشم جلد قد غيرنا خلق الله وهكذا بتحريم بهيمة كأن حرمانا على أنفسنا أكل لحما أو ركوب ظهرها قد غيرنا خلق الله فما بالك بتحويل ما هو أرفع مقاماً وأوفى زمناً وأعلى شرفاً وهي الفطرة الانسانية فتندر العقول الكبيرة من أبناء البلاد في أعمال صغيرة فربما اتفق أن يكون العامل في الحقول أبرع من الوزير في السياسة لو انه وضع من صغره في الدراسة وربما كان في دست الوزارة من لا يصلح إلا لأعمال الفلاحة فلكل من الناس عمل يوافقه وطريق أنسب له وكفى في البلاد الاسلامية من أيد عاطلة وعقول نائمة وأفكار خامدة فاذا أنزلنا عليها ماء العلم اهتزت وربت وأنبئت من كل زوج بهيج

(حكمة في العقل والمعدة)

ولذلك ترى أن العقل يطالبك في كل آن بلذاته ويؤنبك في كل حين على حرمانه ويقول لك اذا وقت على شجر أو انظرت الى حجر أو سموت بوجهك الى قر أو شخصت بعينك الى كوكب سيار أو راقبت طائرا وقد طار يقول لم أعطيت المعدة شهوتها ومنعتني وراقبت الغذاء وتركيتني وذكرت شهوة نفسك ونسيتني ما هذا النجم الثاقب وما هذا الجبل الشاخص وكيف تزلزل الأرض زلزالها وما أسبابها وما تاريخ هذه الجبال وما أسباب هذا الجبال ولم جئنا في هذا الوجود ولم كان العابد والمعبود ولم نرى لذيانات تأتي بهجائب خافيات وحياة بعد الممات وحضر وحساب ونعيم وعقاب كل ذلك خفي أمره على فكن لي ولا تكن على وانظر اظرة الى حتى أعرف هذه الحقائق فأنا أولى من المعدة الجبارة وأنا أحق بهذه المهارة . انتهى كلام العقل . ثم ان عقلك يخاطبك بهذا الخطاب وأنت تجيبه بالسكوت ولكن الله يقول على لسان الشيطان - ولأمرهم فليقرن خلق الله - نخلق المعدة فيما لم يغير خلقنا وإنما نحن أغرنا على العقل فأطعناه وغيرناه أقول ان الجهل بهذه الأمور وأمثالها على المستعد حرام بل ربما كان من السكبان وأقل ما فيه انه فرض كفاية ولا كفاية اليوم في الأمم الاسلامية فالذنوب واقع على الجميع . ورب جهل عند عمر ولا يعد ذنباً و جهل عند خالد يعد ذنباً على حسب استعدادهما واذا كان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام تعد عليهم أنفاسهم ويستغفرون الله من ذنوبهم فهكذا دور العقول الكبيرة يحاسبون عليها حساباً عسيراً . واعلم أن علماء الاسلام تفتنوا لهذا وقالوا من عنده قدرة في علم نافع وجب عليه فهذا دليل على أن الأمة فشكت في هذا إذن يكون حراما على القادر ولا يحرم على العاجز أن يترك ذلك العلم . وانظر الى الأمم الاسلامية

كيف تركت العقل والعلم فانظر ماذا فعل الله فيها سلط عليها الفرنجة . ذلك أن الله لم يخلق شيئاً إلا لمنفعة فإذا قامت المنفعة زال ذلك الشيء والعضو إذا ترك استعماله أصابه الضمور وإذا استعمل قوى وجرى فيه الدم هكذا العقول الانسانية إذا سلط الله على الأمم رؤساء جهالا فأفهموا الشعب ألا يفكر أبناؤه كما حصل للمسلمين أخذت القوة العاقلة تذهب شيئاً فشيئاً كما ذهبت من الحيوانات الداجنة وتحول ذلك العقل إلى المفكرين من رؤساء الفرنجة كما حوله الله من الحيوانات الداجنة إلى أخواتها الحيوانات الوحشية . والله لا يعطل الوجود لأجل جهل المسلمين ولم يخلق الله ملكه ليقوم كسالى عاطلين نائمين الملك ليس يعطل شمسهم تجرى وقره وكواكبه وأهواره وحيوانه فمن خالف هذه القاعدة ك بعض المسلمين اليوم أذله الله لأنه غير خلق الله بل أجل خلق الله وهو العقل بل إن هذا من أولئك الذين قال الله فيهم - من قبل أن نطمس وجوها فنردّها على أديارها - وأي طمس أشد من طمس العقل وما الوجه إلا مرآة له وهو الأصل والوجه هو الفرع . إن تغيير خلق الله العقلي ظاهر اليوم في بعض الأمم الاسلامية وطمس العقول واضح وقد آن أن يبدل الله الحال ويرجع لهم مجدهم وتستنير عقولهم ذلك هو الذي سيكون والله عاقبة الأمور هذا ولتقرأ ما كتبه على قوله تعالى - لا يكاف الله نفساً إلا وسعها - في سورة البقرة

﴿ اللطيفة الثانية ﴾

جاء في هذه الآيات أن الشيطان مرید أى عات خارج عن الطاعة وأنه أقسم أن يتخذله من عباد الله جماعة من نصيبه ويجعلهم من حاشيته فإن أمرهم أطاعوا وإن وعظهم بالسوسة استمعوا له وإن قال أيها الناس قطعوا آذان الأنعام فعلوا أو غيروا خلق الله بشو به الجلد ووصل الشعر وتعطيل العقول أدخلوا اليهو اطمأنوا وهو الذى أمر الأمم الكبيرة كالفرنجة أن يطؤوا بأقدامهم على رؤس الأمم الصغيرة فى الشرق ويحرموهم من العلوم والصناعات ويسلبوا أمواهم كل هذا بأمر الشيطان . فباليت شعرى أى مخلوق هذا وهل هو سوى برزق أم هو صورة يقصد بها ضرب الأمثال والتقريب من العقول والتلطيف فى القول لقد بحث العلماء فى ذلك بحثاً دقيقاً ونقبوا فى الشرق والغرب عن هذا الشيطان فأنكروهم وجوده وقالوا ليس هناك إلا نفوسنا وأخلاقنا واستعدادنا وأن الذنوب على حسب الاستعداد والقوى . وقال آخرون كلا فإن لأمراض التى تسمى الينا على حسب استعدادنا ظهر اليوم انها من حيوانات حية فالجلى والجدرى والحصبة وسائر الأمراض التى نستعد لها لا تحصل إلا بذلك الحيوانات الدرية التى تتوالد وتتناسل فينا ونحن غير شاعرين بها ولا علمين وفى أجسامنا آلاف آلاف من الحيوانات الدرية الصغيرة التى تعيش فى الدم كأنها جنود مجندة بالسلاح وكأنها حواظ لأجسامنا تقيها عاديّات الدهر ومن عجّات الليالى وصروف الزمان وبينما هى آمنة فى سربها ساعية فى معاشها هادئة فى أماكنها إذا حيوانات غريبة هاجت عليها فيقتتل الطرفان ويتلاقى الجمعان ويتضارب الشجعان ويتدخل الحزبان ويكثر الطعان والنزال وقد كسرت القنا على القنا وموج المنايا حوّلن متلاطم فتنبجلى المعركة عن قتلى من الطرفين وجرى من الحزبين فأما الانسان منا والحيوان فيكون قد ارتفعت درجة حرارته من هول الحرب فى الميدان ويكون المراض على حسب الحيوانات الهاجة فتارة يقال انها حى وتارة يقال حصاء وأخرى يقال جدرى وما أشبه ذلك مختلفا باختلاف الحيوانات الهاجة فأما الحيوانات البيضاء التى فى الجسم فانها تدافع بأمانة وشرف حتى اذا غلبت على أمرها وسلحت للموت أنفسها هنالك تظهر الأمراض من جدرى وحصاء وأنواع الحمى المختلفة

هذا فى الأمراض المعروفة التى لم يكن ليصدق العقل أن هناك حيا يرزق داخل أجسامنا ولا أن هناك مخلوقا يدخل فى أمور أمراضنا فما بالك بالأمراض العقلية والآراء النفسية والغزات العقلية والأكاذيب الانسانية والأفعال الشيطانية فربما كان هناك عوالم تفعل فى عقولنا ما فعله الذباب فى أعيننا ألا ترى أن

الذبابة لا تقع إلا على العين الفكرة والجلود الوسخة وبتى وقعت هناك باضت بيضا فى تلك الأما كن فكان دود قمرض فلاستعداد هو الذى أغرى الذباب فكان الديدان جلاء المرض والناس ساعون لاهون كما دخل المرض أجسامنا باهمال النظام فى الشراب والطعام فكانت الحى وكان الحمام لمانع فى العتل يمنع من وجود الشيطان واندبى الينا الوسوس وأصناف الأحلام ولكن الامكان غير الوقوع والاحتمال غير التحقيق هنالك ظهر قوم وقالوا ليس الشيطان محتمل الوقوع حسب بل هو عالم موجود فى هذا الوجود وكما ان فى العالم ملائكة فقيه شياطين

فهذه النفوس البشرية اذا ماتت هى وأمثالها من العلم المشابه لعلنا لانذهب شعاعا ولا تكون ضياعا ولا تكون سدى أو يلحقها الردى • كلا بل هى حية تسعى ولها فى العلم أعمال إذ لا عطل فى الوجود فكل انسان فى هذه الحياة بعد موته يصبح مغرما بما خلق له فى الحياة فيلزم النفوس التى على شاكلته ويوسوس بالشر أو يلهم بالخير على مقتضى سجيته • فكل امرئ اليوم اما فاضل واما ناقص فالناقص شيطان محبوس فى قفصه الجسمى والفاضل ملك ممنوع عن مكانه العلوى فاذا خرجا من سجنهما انطلق كل منهما الى مكانه ورجع الى اخوانه وسار معهم فى سبيله فيكون اما ملهما للخيرات واما موسوسا بالسيئات

قال الفخر الرازى فى سورة ابراهيم عند تفسير قوله تعالى - وقال الشيطان لما قضى الأمر إن الله وعدكم وعد الحق - الآية وذكر بعض العلماء فيه أيضا احتمالا ثالثا وهو أن النفوس البشرية والأرواح الانسانية اذا فارقت أبدانها قويت فى تلك الصفات التى اكتسبتها فى تلك الأبدان وكملت فيها فاذا حدثت نفس أخرى مشاكلة لتلك النفس المفارقة فى بدن مشا كل لبدن تلك النفس المفارقة حدث بين تلك النفس المفارقة وبين هذا البدن نوع تعلق بسبب المشاكلة الحاصلة بين هذا البدن وبين ما كان بدنا لتلك النفس المفارقة فيصير لتلك النفس المفارقة تعلق شديد بهذا البدن وتصور تلك النفس المفارقة معاونة لهذه النفس المتعلقة بهذا البدن ومعاونة لها على أفعالها وأحوالها بسبب هذه المشاكلة ثم ان كان هذا المعنى فى أبواب الخير والبركات كان ذلك الهاما وان كان فى باب الشر كان وسوسة • انتهى

وقال فى اخوان الصفاء الجزء الثالث صفحة ٣٦٢

واعلم أن النفوس المتجسدة الخيرة ملائكة بالقوة فاذا فارقت أجسادها كانت ملائكة بالفعل كذلك النفوس المتجسدة الشريرة هى شياطين بالقوة فاذا فارقت أجسادها كانت شياطين بالفعل فهذه النفوس الشيطانية بالفعل توسوس للنفوس الشيطانية بالقوة لتخرجها الى الفعل كما قال تعالى - شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا - فشياطين الانس هى النفوس المتجسدة الشريرة أنست بالأجساد وشياطين الجن هى النفوس الشريرة المفارقة للأجساد المحتجبة عن الأبصار

وقال قبل ذلك ما ملخصه • ان هذه النفوس الشريرة لما فارقت الجسد وكانت معلقة بالدينا وسلبت الخواس وآلات اللذات حزنت وتمنت لو رجعت للذات كره أخرى حينئذ أصبح النفس كأنها لاهية ولا ميتة كما قال تعالى - لا يموت فيها ولا يحيا - وتقول - ياليتنا نرد فنعمل غير الذى كنا نعمل • ياليتنى كنت توبا - هل لنا من شفعا فيشفعوا لنا - وقال تعالى - ولوردوا لاعدوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون - لما ركب فيهم من الأخلاق الشائنة وتبقى تلك النفوس متعلقة بأبناء جنسها المتجسدة توسوس لهم وهكذا • انتهى ملخصا من اخوان الصفاء

وان شئت فارجع الى ما ذكرته فى سورة البقرة عند قوله تعالى - فذبوها وما كادوا يفعلون - وكيف بينت هناك أن الفرنجة قد بحثوا فى هذا الموضوع بحثا أوسع نطاقا وكيف قامت دولة أمريكا وانكثرتا وفرنسا وألمانيا وإيطاليا وجميع دول أوروبا وبحثوا فى حادث الأرواح وتقبوا ورفعت عريضة فى القرن الثامن لمجلس

الأعيان في أمريكا من ١٥ ألف رجل يطلبون معرفة الحوادث الروحية التي حدثت في بلادهم مثل ظهور أشباح وأرواح وكيف قامت الجمعيات العلمية وأثبتت أن هذا حق وأن أرواح الأموات هي التي فعلت ذلك وكيف أبدت جمعيات في أوروبا رسمياً من جهة الحكومات أنفسها ما قاله أهل أمريكا وصدقوا أقوالهم . كل هذا والمسلمون ناعسون نائمون لا يدرون ماذا يقول العلماء في مثل هذه الآيات وإنما شأن المسير أحد أمرين إما أن يسم بالقول تسليماً وهم الجهلاء وإما أن ينكره إنكاراً ويقول كل هذه أكاذيب وما هي إلا أضاليل ليقال إنه عالم عظيم ومحقق كبير فلا هو ولا من قبله عالمان كلاهما مغرور وكلاهما جهول بل يجب التوقف في الأمر حتى تتجلى الحقائق وتظهر الدقائق فالكبرياء تنفع لاقتناع الناس بأن الإنسان فيلسوف ولكن العقل البشري والفطرة الإنسانية أجل من أن تخضع لتلك الترهات بل لا تزال تطالب بالبيّنات

وقال العلامة أوليفر لودج العالم الإنجليزي الشهير في خطبة خطبها في الحياة بعد الموت وذلك في أيام الحرب العظمى . كل العظام الذين ماتوا كانوا يرتاحون إلى مناجاة المديركات العليا أكثر مما يرتاحون إلى الأمور الدنيوية إلى أن قال أنني تحققت أن بعض أصدقائي الذين ماتوا لا يزالون موجودين إذ أنني قد ناجيتهم ومناجاة الموتى ممكنة إلى أن قال وقد حدثت أصدقائي الموتى كما أحدث واحداً من الحضور وقد كانوا في حياتهم من أهل العلم ولذلك برهنوا لي براهين قاطعة (نشر بعضها وسينشر البعض الآخر في حينه) أنهم هم أنفسهم كانوا يتحدثونني وأنتى لست وأهمما . أن ذلك حقيقة أنا مقتنع بها وبصحتها بكل ما في من قوة الاقتناع أنني مقتنع بأننا لانضمحل عند الموت وأن الموتى يهتفون بأمور هذا العالم ويساعدوننا ويعرفون أكثر مما نعرف بكثير ويقدرّون على مناجاتنا أحياناً إلى أن قال وذلك ما يعنى على القول أن الإنسان ليس منفرداً بل تحيط به مديركات أخرى

وقال في أخوان الصفاء المتقدم أن الأرواح بتعليمها للبشر تزيد ارتقاء في عالمها كما أن الاستاذ بتعليمه التلاميذ يزيد ارتقاء ونباتاً في علمه

وإنما نقلت لك كلام الأوائل والأواخر في هذا المقام لتطلع على آراء الأمم قديماً وحديثاً وتعلم أن العقول الإنسانية لها مرام واسعة عظيمة المدى لم تقف عند مشاهدات الأبصار بل استعملت البصائر فإن كفاك ما ذكرناه في اعتقاد الملائكة التي كانت تساعد في غزوة بدر وأحد وفي اعتقاد الشياطين التي تأمرنا أن نقطع آذان الأنعام ونشق الوجوه والأجسام ونخصي العبيد ونغبر خلق الله فيها ونعمت والا فاحذر أن تقف موقف المدعين الذين يقولون قد عرفنا كل شيء واحذر من الكبرياء وإنما عليك أن تبحث وتبحث لترداد علماء والطريقة المثلى لذلك . أن لا يتكلم المسلمون على آراء الغربيين ولا آراء القدماء من المسلمين وإنما عليهم أن يبحثوا أنفسهم حتى إذا رأوا حقاً أثبتوه أو رأوا باطلاً رفضوه . هذا هو الواجب على المسلمين ولعمرك مادهي هذه الأمة إلا الكبرياء واطهار العظمة جهلاً وزوراً فيسكت في الجاهل منهم بقوله - إن هذا إلا أساطير الأولين - وهذه إنما هي خرافات فأياك أن تكون من المغرورين تصديقاً أو تكذيباً فتوقف حتى تهتدى بنور عقلك الباحث في العوالم المطلع على طرق البحث المنقب المجد - والذين جاهدوا فيما نهى عنهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين - واعلم أن هذا المقام سأكتفي به في كل مقام يناسبه في مباحث الشياطين والملائكة وفي الوسوسة والألهام وإن أردت الزيادة فعليك بكتاب الأرواح الذي ألفته لهذا الغرض

﴿ اللطيفة الثالثة - ليس بأمانيك ولا أمانى أهل الكتاب - ﴾

لقد علمت أن المسلمين كانوا يفتخرون بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم وبكتابنا وهو القرآن وإن أهل الكتاب كانوا يفتخرون بأنهم أقدم عهداً وأرسخ مجداً فجاءت هذه الآية وكذبت الطرفين وأخست الحزبين وهذه إحدى نكبات المسلمين ورزايا المسيحيين لقد اغتر المسلمون اغتراراً فاضحاً فناموا وجهلوا

جهلا فاحشاً خفروا

يزعم المغرورون الطائشون من أهل العلم ومن على شاكلتهم من الجهال في لاسلام أن الانتساب للإسلام كاف لاقتناذهم فساء فألهم وقل جمعهم وضل سعيهم فهم أشبه بمن قال الله فيهم - الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا - ومن قال فيهم أيضا - وبد لهم من الله ما لم يكونوا يحسبون - واعلم ما نقلناه عن الأمم في الشيطان واللائكة وكيفية في هذا المقام أفلا ترى كيف يقول عنه ما كنا كالأمام الرازي واضربه وعلمه الأمم أن الإنسان بعد الموت يكون على حسب أخلاقه في الحياة فالسالم بعد الموت هو هو الذي كان حيا فإذا كان في الحياة الدنيا ساعيا لاهيا هلا أو فاسقا ذهب إلى ذلك العالم أعزل من السلاح مجردا من قوة الكفاح فنزل إلى مصاف الخدم والعبيد ولا ينفعه الانتساب إلى أولى الألباب - فمن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى - فإذا طعن المغرورون أن انتسابهم للإسلام يرفع وحده من شأنهم فقد خاب فألهم فلا الإسلام وحده يرفعنا ولا الأمانى تفيدنا إن الأرواح جاءت هذه الأرض لتستكمل حظها وترفع قدرها وتكمل في أوصافها وتعلم بأجنته معنوية تطير بها في تلك الساحات وتساير بها في تلك الباحات فبالعلم أجنتها وبالعمل قوتها وبالأحسان سعادتها وبالمحبة شرفها فإياك أن تكسل في الأعمال وإياك أن تتواني في منعة الأمة وإياك أن تقبض يدك عنها فجذ في أعلاء شأنها وأحب الناس جميعا واتكن أبا كريما وأبا للناس رحما إن الله رحيم فكف بأخلاقه متخفا واعلم أنك خليفة في الأرض فإن شئت فعلى نفسك وإن شئت فعلى أسرتك وأهلك وقربائك وأمتك وسائر الأمم فإذا قدرت على نفع سائر الناس فافعل فكلهم عباده وكن رؤفا بالحيوان ساعيا جهدا في ترقية الأمم موجها وجهك لله ذى الجلال

والإقباله ماهذه الغزوات والجهاد وماهذه التكاليف والأعمال وماهذه الحياة التي اتصفنا بها وهي ملائ بالآلام محفوفة بالأخطار كل ذلك لاقتناص الكمال بالعالم والأعمال • انتهى النص الأول في هذا المقصد

الفصل الثاني

روى أن عيينة بن حصن أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أخبرنا أنك تعطى الائمة النصف والأخت النصف وإنما سأل نورث من يشهد القتال ويحوز الغنمة فنزل عليه الصلاة والسلام بذلك أمرت وكذلك حديث بنات كعب وقد تقدم في أول السورة • وأيضا كانت اليتيمة تربي في حجر الرجل وهو وليها فيرغب في نكاحها إذا كانت ذات جمال ومال ويعطيها أقل من صداقها وإذا كانت غير مرغوب فيها لقلة الجمال والمال تركها فلا يزوجها وربما لا يزوجها غيره حرصا على مالها فيحبسها عن الزواج حتى تموت فنهاهم الله عن ذلك كله وقال (ويستقونك في النساء) في مبرهن (من الله يفتيك) الافتاء تبين المبرهن وعطف على لفظ الجلالة قوله (وما يتلى عليكم) أي والمتلو عليكم (في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن) ما فرض لهن من الميراث (وترغبون أن تنكحوهن) أي في أن تنكحوهن أو عن أن تنكحوهن فإن نكحوهن فبأقل من الميراث (وإن لم تنكحوهن لدمامتهن حبسوهن عن الزواج ليبقى المال في أيديكم • أقول ولعل هناك أحوالا كان لليتيمة فيها مال عندهم حتى لا يتصادم مع ما ورد في هذا المقام أنهم لا يعطون الصغار ولا النساء ما لا يعطون لذلك فما تلى عليكم من كتاب الله قد بين لكم ذلك فيأخذن ما هن كأملا وصداقهن كاملا فهذا هو قوله - يفتيك في يتامى النساء الخ - (و) في (المستضعفين من ولدان) يعني ويقتيك في المستضعفين من ولدان وهم الصغار أن تعطوهم حقوقهم لأن العرب في الجاهلية كانوا لا يورثون الصغار كما تقدم فنهاهم عن ذلك وأمرهم أن يعطوهم حقوقهم من الميراث ثم قال (و) يأمركم (أن تقوموا) أيها الأئمة (بإيتامى بالقسط) أن تنظروا لهم وتستوفوا لهم حقوقهم بالعدل في ميراثهم ومالهم (وما تفعلوا من خير فإن الله كان به عليما) فيجازيكم عليه

ولما كان العدل مع الضعاف ليس خاصا بأحد من أوليبراث بل يتجاوز ذلك إلى العاشرة وحسن السلوك
فليعمل الرجال مع النساء في القسم وهذا حتم لازم . ثم إن الطلاق مباح في الإسلام وإن كان هو أبغض
الخلال فإذا وجب القسم للمرأة كان الطلاق مسقطا لذلك الحق وتخلص الرجل من المرأة بهذه الوسيلة فليس
هناك وسيلة إلا المصاحفة بينهما إذا رغبت المرأة فتزول عن بعض المال أو بعض القسم في المبيت لتدوم على
أولادها مثلا أو في قسمته فيكون الصالح خيرا من الفرقة والنفوس مجبولات على الشح مطبوعة عليه فلا
المرأة تكاد تسمح بحقوقها في المبيت ولا الرجل يرضى بالمبيت عندها إذا رغب عنها فكل واحد منهما يطلب
راحتا فليخالف هذا الطبع وليعدل الرجال بين النساء في القسم وإن كان مخالفا لطباعهم فإن ذلك أحسن
وتقوى وطم نواب عظيم في ذلك . والعدل بين النساء في القلوب لا يمكن فلقلب ميل إلى واحدة أكثر
من الأخرى مهما حرص الإنسان الميسر العدل في العمل وغتفر ما في القلوب إذ ليس في الطاقة اجتنابه
فأما ترك العدل ميلا في القلب وعملا بحيث لا يقسم لها فإن ذلك يحول المرأة كملقة ليست ذات عقل ولا
مطلقة . على أن الله إذا افترقا يغني كلا منهما عن الآخر من فضله وغناه . هذا ما يخص ما في هذه
الآيات الآتية وهي قوله تعالى (وإن امرأة خافت من بعلها نشوزا) توقعت تخافها عنها وترفعها عن صحبتها
كرهه لها ومنعها لحقوقها (وأعراضا) بأن يقل مجلسها ومحدثها * كما روى أن عمرة بنت محمد بن مسعدة
واسمها خولة كانت تحت رافع بن خديج وهي شابة فلما كبرت تزوج عليها امرأة أخرى شابة وآثرها عليها
وجاء الأولى فأتت ابنة محمد بن مسعدة تشكو زوجها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فترأت هذه الآية
وجواب الشرط قوله (فلا جناح عليهما أن يتصالحا بينهما صلحا) كما تقدم إيضاحه (والصلح خير) من الفرقة
وسوء العشرة (وأحضرت الأنفس الشح) أي جعل الشح حاضرا لها لا يغيب عنها أبدا فهي مطبوعة عليه
فكل من الزوجين لا يفرط في حقه . ولما كان الرجال أحق بالفضل خاطبهم الله قائلا (وإن تحسنوا)
بالإقامة على نساءكم وإن كرهتموهن وأحببتهم غيرهن وتصدروا على ذلك مراعاة لحق الصحبة (وتقوا)
النشوز والأعراض عنهم (فإن الله كان بما تعملون خبيرا) فيجازيكم خيرا على هذا الاحسان (ولن
تستطيعوا أن تعبدوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل ميل) فإذا مال القلوب التي لا تملك فلتعدلوا في
التسم في البيت وهو المكن * وكان صلى الله عليه وسلم يقسم بين نساؤه ويقول هذا قسمي فيما أملك
فلا تؤاخذني فيما تملك (وإن تصاحوا) ما كنتم تفسدون من أمورهن (وتقوا) فيما يستقبل من الزمان
(فإن الله كان غفورا رحيما) يغفر لكم ماضي من ذنوبكم (وإن يتفرقا يغن الله كلا من سعته) غناه
وقدرته (وكان الله واسعا حكيما) مقتدرا متقنا في أفعاله وأحكامه فهو الذي يسع جميع خلقه فإن اصطلم
الزوجان أعطى من سعة فضله من صبر منهما ثوابا وإن افترقا غناهما عن بعضهما بجوده وسعة فضله وكيف
لا يكون ذلك (والله ما في السموات وما في الأرض) ملكا وخلقا فما أعظمهما ومن ذلك أنه سبحانه وصي
الناس قبلنا بالتقوى كما وصانا فكما وسعت عطاياه البرايا وسعت وصاياه الأمم فذلك أعقبه بقوله (ولقد
وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم) معطوف على الذين (أن اتقوا الله) أي بأن اتقوا الله
(وإن تكفروا فإن الله ما في السموات وما في الأرض وكان الله غنيا جبارا) أي وإن تجحدوا ما أوصاكم به
فإن الله خالق السموات والأرض الخ خلق على الكمال أن يتقيه ويرجوه وكان الله غنيا عن جميع خلقه
غير محتاج إليهم ولا إلى طاعتهم محمودا على نعمه عليهم (والله ما في السموات وما في الأرض وكفى بالله وكيل)
فاتخذوه وكيلًا ولا تشكوا على غيره . ولقد كرر ذكر السموات والأرض ثلاث مرات وكأنه يقول ملك
السموات والأرض فلا وصي عبيدي لأصلاح شأنهم لأنني أملكهم فإن أعرضوا عن وصيتي فأنا غني بسعة
ملكي وقدرتي وأست ناركأحدا منهم فليتكواوا على لأنهم جميعا في ملكي هذه فوائد التكرار . وأولها

لما كانت الأحوال ثلاثة . الحال الأعلى وهي البيت معهن والرضا بعشرتهن . وإن كن مرغوبا عنهن .
والحال الوسطى وهي أن تنازل المرأة عن بعض حقها ارضاء للزوج لتبقى معه . والحال الدنيا وهي أن يتفرقا
ذكر ملك السموات والأرض ثلاث مرات ابذنا بأن الله بقدرته وسعة ملكه يقوم بأمر عباده في كل
حال مجازاة بالخير وكفاية لمن توكل عليه لأنه عالم الجود واسع العطايا

﴿ لطيفة ﴾

إن الله لما ذكر مسألة الأزواج والنسوز والاعراض والصلح وما أشبه ذلك من الأمور الحيوانية الانسانية
ذكر الناس بملك السموات والأرض وكرره كما قدمناه ليندكر النفوس الأرضية بالعوالم السماوية وليفهمهم
أنهم لم يخلقوا إلا للمقام أعلى مما هم فيه فأكثر من ذكر العوالم العلوية والسفلية في مقام الأمور المنزلية
الصغيرة ليرفع النفوس من خلودها ويقيمها من مراقدها

﴿ حكاية وحكم ﴾

وإذا كان نرى فيلسوف الهند الذي أرسله ملكهم الى الاسكندر لما فتح بلادهم وهو يحاور الاسكندر
في الخبر المنهوي في التاريخ يمرض عن العالم الأرضي وينظر في النجوم ويتغير وجهه ويقول أنا من عالم
أعلى أما من السماء فلم أبق في هذه الأرض فبدأ الله من السماء روي فردتي إليها في جوارك
فأباليك بالقرآن النازل لأشرف الأمم أفلا يدكر الناس بالعوالم العلوية والسفلية والكواكب والشموس
وهم منهمكون في الأمور الحيوانية والأعمال الأرضية ويقول الى هناك خلقتم ولهذا سكنتم الأرض والا
فلماذا نرى الأنوار تكتنفنا والنجوم من حولنا والجمال يحيط بنا وكيف تلهي عن هذا الجمال بما نحن
فيه من الأحوال وكأنه عز وجل يقول أيها الرجال إن جبال النساء والشهوات التي ركنتم في طباعكم لمن
شيء يسير بالنسبة لما ترونه في عالم الجمال والنور الذي يشرق عليكم وأنتم عنه غافلون فإذا شغلتم بهذه
الأمور وقتا فذلك لحكمة وهي أن تستعدوا لهذا المقام الأقدس بالاختبار في الأعمال الأرضية ثم أرفعكم
الى تلك المنزلة الشريفة

واعلمك تقول مالم يخص تلك الحكاية فأقول

لما سار الاسكندر الى الهند ففقهها أرسل له أحد الملوك يقول هل لك أن أرسل لك ابنتي فتكون
زوجة لك وفيلسوفاً يجبر بكل ماتضره نفسك من قبل أن تخاطبه أما ابنته فان الوفد الذي أرسله لما رآها
حارت أبصارهم في جمالها وكأنما أغشى عليهم مما رأوا من الحسن والجمال وأما الفيلسوف فان الاسكندر
لم يحاوره إلا بالاشارات فأرسل اليه برنية مملوءة سمنا فلما رآها الفيلسوف أتى بابر ووضعها في ذلك السمن
وردها اليه فلما رآها الاسكندر أخذ الإبر وجعلها كرة مصمتة وردّها اليه فلما رآها الفيلسوف أخذ
الكرة فجعلها امرأة مصقولة يتراءى فيها كل صورة تقابلها فلما أرسلها للاسكندر وضعها في إناء فيه ماء
في مكان الماء فوفها فلما رجعت الى الفيلسوف جعلها كرة مخوفة تطفو على وجه الماء فلما ردت الى الاسكندر
ملأها تراباً وأرجعها اليه فبكى الفيلسوف ونظر الى السماء ونجومها وأخذ يفكر في مبدعها ويقول ما يدل
على ولوعه بذلك الجمال وشغفه بالحكمة العالية والعروج الى السماء والخلاص من العناصر الأرضية التي اقتضت
روحه فخبسته عن العالم الباقي فبلغ ذلك الاسكندر فأرسل اليه فخر ولما دخل وضع يده على كتفه ولم يتكلم
لأن الشرط أن يكون كل محادثة معه بالاشارات فحينئذ قال له الاسكندر لم وضعت يدك على أنفك قال لأنني
أردت أن أقول لك ما في نفسك وهو أنك لما رأيتني أعظمتني إذ رأيت جمال صورتي بعد أن عرفت حكمتي
نظرتني بملك اتني أعظم رجال الهند فوضعت يدي على أنفي كأنني أقول لك ان الأنف أعلى ما في الوجه وأنا
في الهند كالأنف في الوجه قال لقد أصبت أيها الحكميم ففسر لي ما دار بيننا . قال الفيلسوف ان السمن

الذي أرسله لي كأنك تقول ان الحكمة التي أعطيتها الله لاحتاج لمزيد فأنا ممنوءة حكمة فوضعت الابرفي
السمن كأنني أقول أنا أنطلف وأدخل في حكمتك حكمة أخرى ولما جعلت أنت الابرفي كرة مصمتة كان
معناه أن فتح البلدان والسير في الأعمال البشرية يعيق النفس الانسانية عن الصعود الى الملكوت فلما
جعلتها أنا امرأة تظهر فيها صور المراتب كان معناه أن نفسك وان شغلت بهذا العالم الثقيل فاني أجاهوها فلما
جعلتها أنت في الماء كان معناه أن الحوادث لأرضية تقشى عليها فلما جعلتها أنا كرة مجوفة كأنني قلت لك
انني مع ذلك احتال فأرفع نفسك الى أعلى وان كانت مشغولة بالامور الجسمية فلما وضعت أنت التراب فيها
أذكرتني برجوعنا الى التراب وذهاب الأجل وتذكرت إذ ذاك ذلك الجمال الأسنى والشرف الأعلى فحنت
نفسى اليه

فقال له تمن علي مالا فقال لا ينبغي للحكيم أن يأخذ من "حد سالا وانما أنا أطلب منك أن تكون بأهل
الهندرجيا وتقو سنن الله في الحكمة والعدل والجمال والكمال وانما ذكرت لك هذه الخساية لتعلم أن الله
لم يكرر ذكر السموات والأرض ثلاث مرات في هذا المقام إلا ليرفع من شأن الفقهاء في الاسلام فلا يغترون
بالأحكام الشرعية ولا يقولون هذا هو دين الله فقط فان هذا خطأ بل يكون المقصد الأسمى ذلك الجمال
الأعلى وما القضاء إلا أعمال ضرورية في الحياة الأرضية فاذا كان الفيلسوف المذكور يتلطف مع الاسكندر
ويقول أنا أجتهد في رفع نفسك وان كانت منغمسة في الشهوات النفسية وفتح الممالك لاغراض الاستعمارية
وأبنت لك الحكمة حتى يكون لك نصيب من الشرف الأعلى والجمال الأقدس فبالأولى القرآن الذي لم يكن
رأى حكيم أراضى بل تنزيه من حكيم حديد

فكأنه عز وجل يقول أنا ألفت عقولكم وأوجه أذهانكم الى العالم العاوى والسفلى فلا يشغلنكم المال
ولا البنون ولا النساء وقسمهن عن الامور العالوية وهذا كقوله تعالى - يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم
ولا أولادكم عن ذكر الله - ولكن الذكر هنا يكون بالتوجه النفسى لمناظر الجمال الجاذبة للنفس في مقابلة
الجاذبة الحيوانية

أقول وسيكون في الأئمة الاسلامية من يحبون هذه الفكرة في المسلمين وحياتها يحيى القلوب فتقل
المنازعات والقضايا والبيانات والخصوم والشهادات فهذا هو المقصد الحقيقي من دين الاسلام بل من كل دين في
الأرض ولذلك أتى في هذه الآيات بأنه وصى جميع الأمم بالتقوى وقرنها بذكر السموات ليهدى المسلمين الذين
يحيون بعدنا الى أن الجمال في السموات والأرض والحكم التي ثبتت في العقول هي التي لها تشرف العقول الانسانية
ويكون الصفاء والصدق غالبا عليها فأما القضايا والأحكام فأنما هي حيلة الأمم العاجزة عن الفضائل الكاذبة
الخاطئة فليكن دين الاسلام دين الصدق والجلال والجمال ولذلك ترى الله ذكر في هذه السورة الشهادة على
النفس وعلى الوالدين الخ كل ذلك منبعه ذلك الجمال والصفاء

﴿ اللطيفة الثانية ﴾

يناسب هنا أن نذكر ما يخصنا من علوم الديانات السابقة قبل الاسلام وبعيننا من ذلك ما ذكرناه في سورة
آل عمران في قصة عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام فارجع اليها . انتهى الفصل الثاني

﴿ الفصل الثالث ﴾

وفيه بيان أن الأمم التي غلبت عليها الشهوات وضلت سواء لسبيين وعاشت ساهية لاهية غافلة يذهبها الله
ويأتى بقوم آخر كما قال تعالى - وان تولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم - وبيان الاخلاص
والصدق في المعاملات وأهمها تأدية الشهادة بالحق ولو على النفس أو الولد أو الولد فان الأمم التي لا صدق في المعاملة
بينها تنفض حياتهم في الخصومات والمنازعات ولا يفرغون للاعمال الشريفة وتضيع مصالح البلاد وتنقيض

الأيدى عن العمل وبذهب من النفوس الأمل فتأخذها الدول الأجنبية ويحل بها كل بلية وهذا يؤخذ من قوله تعالى (إن يشأ يذهبكم أيها الناس) أى يفتنكم كما فتن أهل أمريكا بأيدى أوروبا وأهالك أهل الأندلس من العرب وأتى بدلم بقوم آخرين وهم الأسبانيون وكما فعل ذلك كل قرن في الأمم والدول واليهالك (ويأتى) قوم (آخرين) مكانكم (وكان الله على ذلك قديرا * من كان يريد ثواب الدنيا) كالمجاهدين للغنمة (فغفد الله ثواب الدنيا والآخرة) فما به لا يطلب أحسن الأمورين وطلب أحسهما وهو المال مع الغفلة عن النظام العام وذلك داع حثيث إلى ارتكاس الأمم وذهابها فلا بقاء لأمة يريد رجاهل الحياة الحيوانية فان لمجموع لا يعيش ولا يسعد إلا باناس يعملون للمصالح العامة بذوات شريفة فأما اذا كان الغرض المنافع الفردية فذلك باب الخراب وموت الأمة (وكان الله سميعا بصيرا) فلذلك رفع الأمم التي عات وجهتها ويميت الأمم التي خدت فكرتها

ومن ارادة ثواب الآخرة الشهادات بالحق وهي من أهم ما يبقى الدول والممالك لاقامة العدل فيها فلا تغنى بالظلم فالتلك قال (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط) مواظبين على العدل مجتهدين في اقامته (شهداء لله) بالحق تقيمون شهادتكم لوجه الله (ولو) كانت الشهادة (على أنفسكم أو الوالدين والأقربين) فان المدار على المصلحة العامة وحفظ النظام وبقاء الدولة فليس المقام مقام أفراد يعيشون على مال غيرهم ولكن المجموع مرتبط بعضه ببعض وهو كجسم واحد لو اختل نظام أحد الأعضاء اختل المجموع فرض فوات هكنا أتم يامعاشر المسلمين ان لم تقيموا الشهادة لله وتراعوا المصالح العامة لا تبقى أممكم إلا قليلا فاذا كانت الشهادة صادقة وتحملتم المكروه عليكم وعلى أقاربكم وكان ذلك خلقا في الأمة عاشت عيشة راضية فلا يعترها الفناء إلا اذا اعتراها هذا الداء ولا أذهبتكم وأتيت بقوم آخرين فإياكم أن تقولوا ان هذا الغنى بماله يؤذني اذا شهدت عليه وان هذا الفقير اذا شهدت عليه اعتراه الأذى فيجتمع عليه الأمران الفقر الطبيعي والحكم المدني

فالنظام العام يقضى بهدم تلك النظريات وفند تلك التزغات (إن يكن) المشهود عليه (غنيا أو فقيرا) فلا تمتنعوا عن اقامة الشهادة عليه ولا تجوروا فيها ولا تميلوا ميلا (فإنه أولى بهما) بالغنى والفقير فالمصالح العامة هي التي بها بقاء الأمم (فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا) أى لان تعدلوا عن الحق (وان تلوا) ألسنتكم عن شهادة الحق (أو تعرضوا) عن أدائها (فان الله كان بما تعملون خبيرا) فيجازيكم بعذاب الآخرة وعذاب الدنيا الخاص في أنفسكم

﴿ اطائف - اللطيفة الاولى ﴾

كان ينبغي أن أذكر هنا الدول الاسلامية وغيرها التي فنت بارتكاب الجرائم وقد ذكرت جلا في ذلك عند قوله تعالى - أتستبدلون الذي هو أدنى الخ - في سورة البقرة وفي مواضع أخرى فلا نعيد

﴿ اللطيفة الثانية - منظر جيل ﴾

بعدما كتبت ما تقدمت الى ضواحي القاهرة لاجتد النشاط في الهواء النقي والنظر الى المزارع الخضرة والمناظر البهجة وأستجلى الجمال من وجوه النجوم والشجر والبر والبحر وأشهد أنار الجمال في الحقول وعظمة الجلال في مشارق النور فقلت في خيالي صورة عجيبة وهيمنة غريبة ومنظر جيل فأردت اثباتها هنا ليحلى بها المقام ويزدان بها جيد التفسير لأنها توضح هذه الآيات فهي حلية حكمية وآية بهية وأسرار خفية أبرزها الله في هذا الزمان ليظهره على الدين كله ويكون القرآن محلى المعاني ومسرح الأمانى وبهجة العالمين وشرف الموقنين

﴿ الصورة التي تمثلها في الخلوات ﴾

هي أنى تمثلت في ثلاثة أعمدة من الياقوت بهجات مصطفات صفا وأمامهن عمود من الماس يلمع كالسكوكب الدرى وبينهما حبال نورية مشرقة تمتدات من الأعمدة الياقوتية الى عمود الماس وقد علق في تلك الحبال سفت من البلور الجليل مملوء جواهر بديعة بحيث لو سقطت الأعمدة الياقوتية أو سقط العمود الماسى يسقط

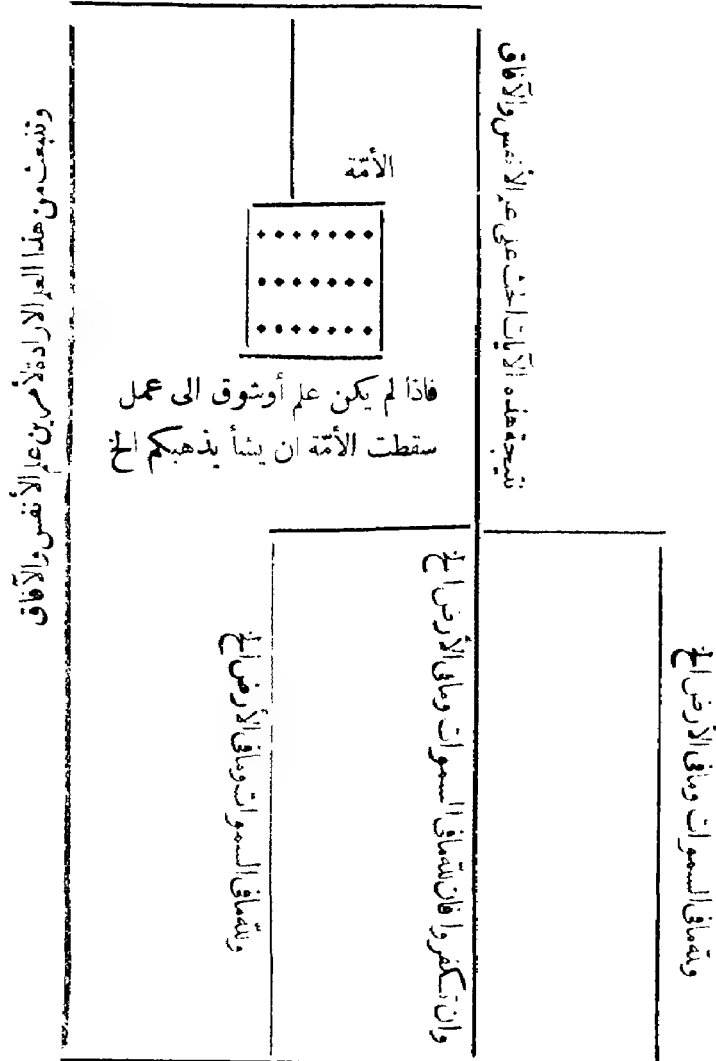
السفط بجواهره على الأرض فيكسر البوار وتنفرط الجواهر في التراب وتتبعثر في كل ناحية

(تفسيرها)

اعلم أن الأمم لا تحيا إلا بالمعرفة أولا والعمل ثانيا ولا يكون العمل صالحا إلا إذا كانت النيات ولا نيات إلا بشوق في النفوس ولا شوق إلا بالمعرفة فالمعرفة أساس والنيات تتبع المعارف وعلى حسب النيات تكون الأعمال فإذا سمعت لله عز وجل يقول - من كان يريد ثواب الدنيا إلح - فليس معنى الإرادة ما يفهمه أكثر الناس وبعض الفقهاء في الاسلام ولكن النية انبعثت النفوس الى ما اشتاقت اليه ورضيته بعد علمها به وكما ان الانسان لا يعطى الطعام إلا اذا جاع أولا ويؤمن أن الحاضر لديه موافق لشهوته ثانيا لا يشذ عن قابليته فتنبعث إذ ذاك رغبته الى الطعام فتكون النية ثم الأكل

فلا نية إلا بعد العلم وإذا فكر المهندس في أنواع البيوت ثم رسم شكلا منها فإن الذي رسمه هو الذي استحسنه في نفسه بعد أعمال الفكر في أنواع الصور الهندسية فقد سبق العلم بالصور الهندسية النية لعمل الصورة الخاصة التي هي نتيجة تلك المعرفة فيكون الرسم والبناء على صورة منوية تقدمها علم بشؤون الصور الهندسية هكذا هنا لما ذكر الله عز وجل معاملة الرجال للنساء من قسم وصلح ونشوز وأعراض وما أشبه ذلك أدخل الله في غضون الكلام أمورا تستوجب النظر ونزبه الفكر . فيألمت شعري ما هذا التكرار للسموات والأرض في هذا المقام وما مناسبة أن الله قادر على ذهاب الدول واستبدال سواها وأية علاقة لذلك كله بما نحن فيه ولماذا ذكر هنا الإرادة وأن منها ما هو أعلى ومنها ما هو أدنى ثم نرى انه كرر السموات والأرض مقدما وآخر ذكر الإرادة وجعل الكلام على استبدال الدول في وسط الآيات بين العلم بالسموات والإرادة فاعلم أنه سبحانه وتعالى كما ذكرنا يريد أن يرينا أن هذه الأحوال النفسية والأحكام الشرعية في الأعمال الانسانية لا يجوز أن تكون سجننا نسجن فيه لئلا تموت نفوسنا فلتصقل بالمعرفة والعلم فتشرق النفوس بالنظر في السموات والأرض وإن كانت في سجن الطبيعة . وإذا كان الفيلسوف الخلق حاول بفضولته أن يحل الحديد فيجعل له مرآة بهية تارة ونارة يجعله كرة خفيفة والحديد معدن ثقيل مظلم فبذلك حاول أن يجعله خفيفا ومضيئا والظلمة والاضاءة من شأن العوالم الجميلة ليجعل ذلك رمزا للنفوس الأرضية في المحاور السابقة فلتنظر في هذه الآيات كيف جعل الله عز وجل النظر في السموات والأرض مكررا ثلاث مرات أثناء المباحث لأرضية والأعمال الحيوانية التي انغمست فيها النفوس الانسانية أفلا ترى أن النظر في السموات والأرض المذكور ثلاث مرات أشبه بالأعمدة الياقوتية وأوليس قوله - من كان يريد ثواب الدنيا إلح - أشبه بالعمود من الناس أوليس السفط الذي فيه الجواهر أشبه بالأمة الاسلامية فإذا لم تشوق الأمة بالعلوم العالوية والسفلية الى معرفة ما في هذا العالم من جمال وبهاء وحكمة لم تنبعث لها ارادات للأعمال الشريفة فإذا سقطت أعمدة العلم أوسقط عمود الارادة خرت الأمة ساقطة - ولات حين مناص -

فإذا سمعت قوله صلى الله عليه وسلم إنما الأعمال بالنيات فلتعلم أن النيات لا تأتي بالفظ نويت وإنما تأتي بعلوم وأشواق وبحس وتنقيب فإذا قال المصلي - اهتدنا الصراط المستقيم - فإن الله لا يستجيب الدعاء إلا بحضور القلب بما أثر فيه من الرحمة التي لفظها في المخلوقات عند قوله تعالى - الحمد لله رب العالمين * الرحمن الرحيم - وإذا شرع في عمل من الأعمال المافعة للأمة فلا يتم على الوجه الأكمل إلا بعلم يتقدمه والعلم هو الذي يحدث النية فالنية نتيجة العلم والأمة بين العلم والنية إذا لم يكونا أولم يكن أحدهما خرت صريعة للمبدن وللقم فهذا سر هذه الآيات . وهذه صورته



هذا هو الذى خباء الله فى القرآن وكثره فى الآيات ليظهر فى هذا الزمان وليكون هناك جيل فى الشرق لم تحل به الدهور ولم يعلمه الجمهور فأما الفقيه فانه لا يعرف من هذه الآيات إلا أحكام القسم والنشور والصلح والاعراض وأن الرجل يجب عليه أن يحسن العشرة مع المرأة ويجمع بين الأحاديث ويستنتج ثم يقف عند حد ذلك وأما العالم الاسلامى الذى سيكون فى هذه الأمّة بعد الآن فسينظر ويقول انا نرى الله خلق النبات وجعله قوت الحيوان والانسان ومع ذلك قد جعل الله فيه حكما تدق عن العقول يفرح بها العالمون والذى خلق النبات هو الذى أنزل القرآن بطريق الوحي فأنا ان قصرت همى على المباحث الفقهية صرت كالعامة لا يعنينى إلا مثل ما تعاطاه الدواب ويفرح به الجهلاء فى النبات وإن تدبرت فى ذكر السموات والأرض وكيف كررت فى هذا المقام وكيف ذكر ذهاب الدول وأنه يأتى الله بقوم آخر من فانى أقول الحق وهو أحق أن يتبع ان هذا القول له مغزى شريف ومعنى رفيع وكما كان فى النبات غذاء الحيوان وحكمة الحكماء هكذا - والله المثل الأعلى - كان هذا القرآن فيه المسائل الفقهية لنظام الحياة الانسانية وفى نفس الآيات النازلة لذلك أشرق شمس العلوم ونظام الحكمة وتجلت للنظرين من آفاق الجلال بالحكمة والكمال ولعمري إن الآخرة خير لنا من الأولى وإذا نتجت الحكمة والجلال الأبقى فى العالم العلوى والسفلى قل انزعاص وكثير الحب فلاحكمة ولا محاكم ولا نزاع ولا جدال بل يشرق النور على هؤلاء المتشاجرين بالقضايا والدعاوى انما تكون من الجاهلين فالشرع الحقيقى هو العلم الالهى والنظر الحكيمى والله يؤتى الحكمة من يشاء - والله واسع عليم - اه الفصل الثالث

المطيفة الثالثة - عجائب العلم الحديث في هذه الآيات

(وبيان ما فيها من رموز والاشارة ومعجزات القرآن في القرن العشرين)

يقول الله - يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط الخ - يأمرنا أننا إذا قتلنا أو سرقنا أو زنا
ودققنا تحت آلات القتل نقرر وإذا رأيت أبنى واقفا وآلة الشنق منصوبة له أقول ان أبى قاتل ولا أخجل
ولا أخاف كل ذلك يأمرنى به الله . يأمرنا الله بما لم يشهد أحد عمله إلا نادرا جدا وليس فى النوع
الانسانى من يبادر الى ذلك إلا فى النادر ولكن الله سبحانه انما يريد أن يعيش الناس بسلام ووثاق ويكونوا
أخوانا لتحلو الحياة ويكون الصفا،

فهل لك أن تسمع من العلم الحديث والكشف الغريب ما يجعل هذا الاقرار أمراً متداولاً . هل لك أن تقرأ مرسومته الدول المعاصرة لنا وما كشفوه في هذا المقام حتى تحكم أنهم اذا ساروا على هذا المنوال سنين أصبح مايقوله الله الآن أمراً معتاداً ويقرّ الانسان على نفسه وعلى أمته وعلى أبيه وعلى قريبه وعلى ملكه وعلى المص الذي سرق معه بل يصبح الناس لاسرقة عندهم ولا قتل إلا نادراً ويزول الكذب في الشهادات وتصدق الأحكام . فلاذكرك ثلاث مسائل

المسألة الأولى الاقرار يحصل المصدق

وأصل هذا المصل أن طبيباً يسمى الدكتور هاوس من المختصين بالتوليد وعادة الأطباء أنهم إذا رأوا امرأة تمسرح وضعها حقنوها بهذا المصل المسمى (اسكو بلامين) فلاحظ أثناء الحقن والمرأة تضع وهي لا تحس بأنهم تقضي أسراراً ما كانت تنطق بها عادة بل تلك الأسرار من أكبر الفضائح والعار فتوجه إلى رجال الحكومة وأحضروا من السجون نحو خمسمائة مسجون وحقنوههم بالمصل كما تحقن الوالدات واستنطقوهم فكانوا يجيبون إجابات صريحة ويخبرون بالحقائق كما هي ولم يجدوا في جميع من سألوهم كلمة واحدة تخالف الصواب ولما أفاق أولئك الرجال دهشوا لما علموا أنهم أجابوا بالحقائق التي أنكروها قبلاً وقد قال العلماء في ذلك أن استعماله سيفضي إلى إخلاء السجون من الأبرياء ولقد وضعوا الرجال المتهمين على موائد كما توضع المرضى وحقنوههم ثم سألوهم في معارض حضرها رجال القضاء والطب فأسفرت عن النتائج عينها ويقولون أنه في بلاد الانجليز التي كُشف فيها هذا المصل يقدم عشرة متهمين للحاكمة فلا يحكم إلا على واحد لثبوت التهمة ويرأى الباقي ومتى حقنوا بهذا المصل ظهر الحق من المبطل وأيضاً يقبض على الثلث من المقبوض عليهم خطأ ويبرأون فيما بعد فهذا المصل ينفي التهمة ويخرجهم وليس هذا نافعاً لأن كثيراً وحدها بل للعالم قاطبة متى انتشر في الكرة الأرضية

المسألة الثانية

ان الجنة يعرفون في العالم الانساني الآن بآثار الابهام وذلك أن بلادنا المصرية جعلت ادارة خاصة لآثار الأصابع وجعلتها أصنافا وأنواعا بحيث ان الانسان امس يكون أثر ابهامه له مشابه آخر في الشرق أوفى الغرب ولذلك تراهم يأتون بالمذنبين ويأمرهم بوضع أصابعهم على الورقة وهي ملوثة بالخبر فهذا الأثر يدل على صاحبه لا يشاركه فيه سواه . هكذا الأقدام فان عرب البادية في بلادنا يعرفون الناس بآثارهم كالقدماء من العرب الذين كانوا يقصون الأثر فكل امرئ له قدم بصفات خاصة لا يشاركه سواه

المسألة الثالثة

لقد ظهر في أمريكا وفي أوروبا علم يقال له (علم السيكومتري) أعني علم قياس الأثر وقد استعملت هذه اللفظة سنة ١٨٤٢ وهي مشتقة من لفظة يونانية (سيكي) أي النفس و (ميترون) أي قياس ومعناها اللفظي قياس النفس

وقالوا في هذا العلم انه لا يقع ظل على حائط من دون أن يترك أثرا فيه يمكن اظهاره بالوسائل الصناعية وكل غرفة تظن انها محجوبة عن العيون فيها أذكر كل ما حصل فيها ولوم من مئات السنين بكل حجر وشجر ومدر توجد عليه رسوم ما حصل عنده من خبر أو بشرى فشكل حركة وكل فكرة تصدر من النفس ترسم على ماحولهم فكان هناك صور لطيفة لأعداد لها ثابتة على جميع الأشياء لا يزول بمرور القرون ولدهور قال الدكتور جون وليم مؤلف كتاب سر تقدم أوروبا ما يأتي (بعد أن أفاد معنى ما تقدم) وبمكنتي أن أصرح بأن صدق العبارات التي قالها الواحد مما يمكن أن يسمع بعد مرور الأعوام العديدة على موته ويصدق من بعده عظة لأولاده

ثم ان هذه الصور والآثار التي أشار إليها ديري قد تظهر بهيئة أفكار تطرأ على الأذهان فكل فكر من أفكارنا وحركة من حركاتنا وعمل من أعمالنا يترك حتما أثرا لا تمحوه الأيام . ثم قال وأنا أصرح بأن الباروع في هذا العلم يمكنه اذا سئل أن يصف عيشة أي انسان بمجرد ما يرى أثرا من آثاره أو يسمع بعضا من أقواله أو يتأمل في مكان يقم فيه أو يتردد فقط عليه

وقد كان الاستاذ دانتون زوجته وأولاده وأخته جميعهم بارعات في قياس الأثر فتي أعطاهن شعرا من شعرا انسان أو أي شئ من آثاره قصوا أثره وقد أثبتوا أن في كل عشرة من الرجال في كل ست من النساء واحدا يقدر أن يتعلم هذا العلم بسهولة ثم العالم دانتون وثق بهذا العلم بعد أن جرت به . مثلا أعطى قطعة من حجر من الأشجار الساقطة من الجوّ الى حائطه فقالت اني أرى أشياء تشبه النجوم والندى ويخيل لي كني صاعدة الى فوق ثم أعطاهم لزوجه في مكان آخر وهي لا تعلم فقالت مثل ما تقدم ثم وضعه في صندوق مع أحجار كثيرة وأمر زوجته أن تلتقط كل حجر وتصفه فصارت تصف كل حجر ومدر وتقول هذا من بلدة كذا وحصل عنده كذا وكذا وهذا من المكسيك وهذا من رومه وهكذا ومنها حجر من جبل الزيتون فوصفت أورشليم وصفا جيدا ولما وصلت الى الحجر الذي سقط من الجوّ وصفته كما وصفته أولا اه

انظر الى هذه المسائل الثلاث بعقلك وتفكر فيها ألست ترى أن المسألة الأولى هي التي تحقق اقرار الانسان على نفسه وعلى أبويه وتكون الأمم أقرب الى السعادة منها الآن وإذا كان هذا الكشف الحديث يعم العالم ويظهر صدقه أفليس ذلك يكون مما يجب علينا الأخذ به متى تحققنا أن ما يقوله الفرنجة حق لا خطأ فيه ولما نحن نأخذ بقولهم بل نجرب تجاربهم ونعمل بها بعد التحقق وإذا كان النوع الانساني ليس عنده من الصدق والأمانة ما يحمله على الاقرار على النفس والأهل أفلا يكون أمثال هذا المص (اذ صح ما يقال) من أوجب الواجبات على أمة الاسلام . بل أقول فوق ذلك انه يجب على أمراء الاسلام والمجالس النيابية أن يظهر رجالا في العلوم ويمدوهم بتقوئهم حتى يكشفوا ويخترعوا وينظروا وكفانا نوما فقد نامت عقول المسلمين آمادا طويلة

﴿ اعتراض على مؤلف هذا التفسير ﴾

ولما وصلت الى هذا المصم حضر أحد العلماء وأبلغ على ما كتبت فأظهر أشد الاستياء وقال يا سبحان الله كيف تجيز أن نأخذ بقول من حققوا بهذا المصل وكيف نأخذ بأقوال من فسدوا الارادة إن هذا أقول هراء عجبا لك كيف تقول ذلك والله عز وجل يطلب أن نقرر على أنفسنا وأهلنا بمحض ارادتنا وأما أنت فانك تقول يكفي أن يسلبوا عقولهم كالجائنين ثم يقرّون وهذا لا يترك عليه العقل ولا الجهلاء وهو أشبه بالخرافات وأقرب الى الضلالات

﴿ الجواب ﴾

فقلت له حياك الله وبياك فهل اذا أثقت لك دليلا على ما أقول من كتاب الله تعمل به فقال بشرط

أن يكون مقنعا . فقلت له أنت ترى أن الله أحكم الحاكمين قال بلى قلت أفلم ترى أنه مطلع على ما في ضمائرنا قال بلى . فقلت لقد قبل هؤلاء الهداية من الأيدي والأرجل وحكم بها فمن ياب أولى الذين هم ليسوا بأحكم الحاكمين وهم قضاة البشر ألم تر إلى قوله تعالى - يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون - وقوله أيضا - حتى إذا ما جاءهم شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجوارحهم بما كانوا يعملون - وقالوا الجلودهم لم تشهدنهم عليهم . قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون - وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون - وفي آية أخرى - اليوم نختم على أفواههم ونكفلنا أيديهم ونكفلنا أرجلهم الخ - فإذا كان الله قبل هذه الشهادة من الجلود والجوارح بالرغم من أصحابها وهم يعاتبون أعضاءهم على ذلك صريحا فكيف لا تقبل من يحقن بالصل ويشهد بالحق ويكون حكم القضاة حقا لا زار فيه بخلاف الأحكام الحاضرة فانها ظنية لأن الشهادات لا تثبت الحقيقة أو ليس الاستدلال بأثر الأقدام وآثار أصابع الأيدي في أيماننا الحاضرة هو نفس الذي صرح به القرآن وإذا كان الله يعلم ما في البواطن بل هو القائل للإنسان - كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا - والقائل - بل الإنسان على نفسه بصيرة -

أفلا يكون ذكر الأيدي والأرجل والجلود وشهادتها يوم القيمة ليلفت عقولنا أن من الدلائل ما ليس بالبينات المشهورة عند المسلمين وإن هناك ما هو أفضل منها وهي التي يحكم بها الله فاحكموا بها ويكون ذلك القول ليذهبنا ويفهمنا أن الأيدي فيها أسرار وفي الأرجل أسرار وفي النفوس أسرار فالأيدي لا تشبه والأرجل لا تشبه فاحكموا على الجانين والسارقين بأقاربهم والأئمة تنطق بالحق متى أتمت البصيرة انامة بهذا المصل أو غيره . أو ليس في الحق أن أقول إن هذا من معجزات القرآن وغرائبه والافلا إذا هذه المسائل التي ظهرت في هذا العصر تظهر في القرآن بنصها وفحصها والمسلمون كانوا غافلين عنها كما غفلوا عن منع الخمر والزنا وقامت الأمم الغربية بهذا خير قيام

أوليس قوله - قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء - يشير إلى ما كشفه علماء أوروبا وأمريكا في علم (السيكومتري) المتقدم وأن كل فكر من أفكارنا وقول وعمل يرسم به صور غير محسوسة على الحيطان والأبواب والآجر ويقرؤه قوم بعد آلاف السنين ويفهمون حوادثنا التي فعلناها . أليس هذا من معاني النطق التي جعلها الله في كل شيء أوليس ذلك يفسر لنا كثيرا من أسرار ديننا مثل أن المؤذن يشهد له ما حوله إلى غاية ما وصل إليه صوته . ولقد علمنا أن أستاذنا في المدرسة الأمريكية معه آلة لها مفتاح فإذا تكلم فتحها وبعد انتهاء المجلس أو الخطبة يستمع لذلك الآلة فتلقى له القول كما قاله فإذا وجد خطأ في الحديث أرسل لأصحابه ما يكمله وهذا موجود في زماننا الحاضر بل المدرسة قريبة من بيتي الذي أسكنه بينهما نحو كيلومترين وهذه الآلة استحضرتها من أمريكا وهو أمريكي الجنس

وأقول لعل هذا العلم هو الذي ورد في حديث الترمذي عن أبي سعيد الخدري وإن لم يرد في الصحيحين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تكلم السباع الإنس وحتى تكلم الرجل عذبة سوطه وشراك عنقه وتجبره غفده بما أحدث أهله بعده ومعنى عذبة سوطه المعلق في طرفه اه ومعالم أن الآلة التي تسترق السمع المذكورة يمكن أن تسمع كل شيء حولها في المكان حتى الخمس الذي يهمس ثم يكبر الصوت كما يكبر المبصر سواء بسواء اه

فعلى المسلمين أن يفتحوا أعينهم فليس لهم أن يقيموا على الجهالة البتراء ولا يعلموا أن دين الاسلام فيه أبواب واسعة ما طزقوه وعرفها الغربيون والطرفان يجهلان أن تلك الأبواب في القرآن

﴿ الفصل الرابع ﴾

(يا أيها الذين آمنوا آمنوا) خطاب لجميع المؤمنين (بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والذي أنزل من قبل) أى انبتوا على الإيمان بذلك ودوموا عليه ولتوفق قلوبكم المستنير فان منكم من لم يثبت إيمانهم لأنه لا علم لديهم يثبت عقائدهم وهذه العقائد المنزل هي التي جعلهم معرضين عن خلق السموات والأرض التي تقدم الكلام عليها فزلزلت نياتهم وذلك يؤول الى افتراض تلك الأمم الرائعة كما تقدم في الآيات السابقة وهؤلاء هم المنافقون الآتى بياتهم فيما سياتى من الآيات فلذلك أتبعه بقوله (ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر) أى ومن يكفر بشئ من ذلك (فقد ضلّ ضلّالا بعيدا) عن المقصد بحيث لا يكاد يعود الى طريقه لأن اتحاد العقائد يدعو الى اتحاد القلوب فتتحد المشارب فتكون الحياة الدنيا منظمة وتتبعها الأخرى والإيمان بجميع الأنبياء بدعوى للاتحاد ولو أننا كفرنا بنبي من الأنبياء السابقين لكان ذلك مورثا للتقاطع والتدابير مع الأمم المنتسبة اليه ولو بحسب الظاهر ولكن احترام الجميع أدعى للوئام فبالإمكان فيما بين المسلم وأخيه فليكن اتحاد العقائد والاضلّ الانسان وحاد عن الجادة فبتر من مجموع الأمة وسلك مفازة فغاب عنهم في الأخلاق والطرائق هذا هو الاسلام أما الفرنجة فانهم استبدلوا بالدين الوطنية وجعلوا الأمة من بطة بالوطن لا الدين وقالوا الوطن يوجب الاتحاد وهناك جامعات أخرى كالمغاث والملك الجامع والاشترار في ملك واحد وما أشبه ذلك فليكن كلامنا في الجامعة الدينية التي نحن فيها وهي ترجع الى الاتحاد في العقائد واعلم أن هذه الآية تمهيد للذكر المنافقين الذين يظهرون خلاف ما يبطنون ولذلك أتبعه بقوله (إن الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا يهديهم سبيلا) وهؤلاء هم المنافقون كفروا في العمر مرة بعد أخرى ثم ازدادوا بالاصرار على النفاق وعلى التنادي في افساد الأمر على المؤمنين ثم رتب عليه قوله (بشر المنافقين بأن لهم عذابا أليما) وضع بشر موضع أنذر للتحكم بهم * قال الشاعر

وخيل قد دلفت لها بحيل * تحية بينهم ضرب وجميع

ثم وصف الأعمال المترتبة على زلزل العقائد فقال (الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتبعون عندهم العزة) أى أيتعززون بمواليتهم ومودّاتهم (فان العزة لله جميعا) لا يتعززون إلا من أعزّه الله وقد كتب العزة لأوليائه فقال - ولله العزة ورسوله وللمؤمنين - فعزة غيرهم لا يؤبه لها ثم زاد تفصيلا لهذه المخالفات المبينة على زلزلة العقائد فقال في سورة الأنعام (وقد نزل عليكم في الكتاب) أى القرآن وأنتم بمكة لما كان المشركون بها يستهزؤن - واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره - فلما هاجرتهم الى المدينة أخذ اليهود يستهزؤن كما استهزأ أهل مكة فكيف لا تعرضون عنهم اذا خاضوا وهذا قوله تعالى (أن) أى انه فهي مخنفة من الثقيلة (اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم اذا مثلهم) في الامم لأنكم قادرون على الاعراض عنهم والانكار عليهم أوفى الكفر اذا رضيتم بقولهم وطعنهم في الاسلام وهذا هو النفاق (إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا) فالتاعد والمقعود معه في النار مجموعين (الذين يترصون بكم) ينتظرون وقوع أمر بكم وهو صفة المنافقين (فان كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم) مظاهرين انكم فأسهموا لنا فيما غنمتم (وان كان للكافرين نصيب) من الحرب التي تكون سجلا لاعداء (قالوا ألم نستحوذ عليكم) أى قالوا للكافرين ألم تغلبكم وتتمكن من قتلكم فأبقينا عليكم والاستحوذ الاستيلاء (ونغممكم من المؤمنين) بأن خذلناهم ونوايننا في نصرهم والتعبير بالفتح في جانب المسلمين والنصيب في جانب الكافرين اشارة لشرف الأول وخسة الثاني لأنه أمر دنوي (فان الله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) أى حجة يوم القيامة على قول علي وابن عباس رضي الله عنهم وقال كثير من العلماء في الدنيا فلا تنفي دولة الاسلام بحيث تمحي من الوجود بالكية فيستبيحوا

بعضهم فلا يبقى منهم أحد وقد قال بعض العلماء ان معنى ذلك أن شريعة لاسلام ظاهرة الى يوم القيامة وفرعوا على ذلك مسائل فتهمة مثل ان الكافر لا يرث المسلم وإذا استولى كافر على مال مسلم لا يملكه وان الكافر ليس له أن يشترى عبدا مسلما وأن المسلم لا يقتل بالذمى على رأي وأنت تعلم أن قول عيسى وابن عباس أنسب لسياق الكلام ثم أخذ يصف المنافق في العبدات بعد التفاق في السياسة فقال (ان المنافقين يخادعون الله) بعامونه معاملة الخادع (وهو خادعهم) يحجزهم (وإذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى) متقاعين إذ لا يرون لها ثوابا فكيف يتعبون أنفسهم فكأنهم مكرهون على الفعل (برأون الناس) ليخالوهم مؤمنين والمرآة مفاعلة (ولا يذكرون الله إلا قليلا) فان المرأى لا يفعل إلا بحضرة من يرأيه والمراد بالذكر ما يشمل الصلاة والذكر في غيرها فهم يصلون ويدكرون بحضرة من يرأونه حال كونهم (مذبذبين بين ذلك) متحيزين مترددين (لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء) لا مذهب بين الى المؤمنين ولا الى الكافرين (ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا) الى الحق والصواب ثم أمر المؤمنين أن لا يفعوا امثلا مافعل المنافقون من موالة الأعداء فان هذا يضيع البلاد فقال (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين) وكيف تفعلون ذلك (أنريدون أن نجعلوا الله عليكم سلطانا مبيها) حجة بينة فيعاقبكم ضياع دولكم وهذا العقاب طبيعي لأن موالة الأعداء تترق شمل الدولة وهو الحاصل الآن في الأمم الاسلامية فلمعرك لا تجد أمة فرنجية احتلت بلادا اسلامية إلا باتحادها مع بعض أفراد أهل البلاد وإن يقدر الفرنجية أن يعيشوا يوما واحدا في الشرق إلا بمساعدة أهل البلاد فلذلك ابتلعوا ثروتنا وأخذوا ممالكنا فهذا هو السلطان المبين والحجة الظاهرة ولما كان ذلك خلق المنافقين أردفهم بالندارهم وتخويفهم فقال (إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار) وهي الطبقة التي في قعر جهنم والدرك يسكون الرء وفتحها قراءتان (وإن تجد لهم نصيرا) يخرجهم منه (إلا الذين تابوا) عن التفاق (وأصلحوا) ما أفسدوه من أحوالهم في حال التفاق (واعصموا بالله) وثمروا به وتمسكوا بدينه (وأخلصوا دينهم لله) لا يريدون بطاعتهم الاوجه الله (فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤتى الله المؤمنين أجرا عظيما) فيسأموهم فيه • ثم فاد أن كل ما ذكر من عقاب المنافقين والكافرين ليس تشفيا من غيظ ولا انتقاما من عدو (ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم وكان الله شاكرا) مثيبا يقبل اليسير ويعطى الجزيل (علما) بحق شكركم وإيمانكم وكيف يكون ذلك والناس جميعا يخافون له تعالى وإنما ينزل الكتب السماوية ويسلط الآفات الحيوية والحوادث السماوية والأرضية بحسب النظام العام لاستخراج ما كمن في النفوس من الغرائز والعجائب الحكيمة حتى تخلص من الطبيعة ورتق الى عالم الجلال وتبترأ من المادة ههنا هو العقاب وكما أن من الأجسام ما لا يذوب الا على درجة ١٧٧٥ من الحرارة كالبلاطين ومنها ما يذوب على درجة الصفر كالماء المقطر هكذا النفوس لانسانية منها ما لا يظهر ما فيها من الجلال الا بعد عتاء وتعذيب ومنها ما يظهر بأدنى التفاتة اليها فهو هؤلاء المنافقون وكثير من العصاة أشبه بالبلاطين فيعذبون في الدنيا بالانذار والتخويف وفي القبر وفي جهنم ثم يخرجون منها كما في الحديث الآتى ومنهم من لا يحتاج الى شئ من ذلك ويكفيهم أدنى اشارة كالصديقين وعظماء الأمم فهم كالماء المقطر به الحياة وليس البلاطين مع صلابته عديم المنفعة بل له مصلح نشاهدها كذلك أصحاب هذه القلوب الجاحدة الفاجرة خلقوا للنظام العام فليس الله مبغضا لأحد فيعذبه بل هو مربب العالين ومصالح خلقه فليس يعذب انتقاما بل يصالح الناس لإصلاح • وإنما أن نمل ذلك أيضا بقابلية توصيل المعادن للحرارة أن الأجسام على قسمين أجسام موصلة للحرارة توجد بلا جسد وأجسام رديئة التوصيل للحرارة فالمعادن موصلة جيدة للحرارة بل هي أكثر الأجسام الصلبة توصيلا للحرارة وغير المعادن كالخشب والزجاج والفحم والصوف والحرير وجميع الأجسام العضوية رديئة التوصيل للحرارة • والمعادن درجات بعضها فوق بعض في توصيل الحرارة فإذا فرضنا توصيل النضة للحرارة مائة فإن البزموت (هو أحد المعادن) يكون ١٨٨

والبلاتين ٨٠٤ وهكذا . ولأرسم لك الجدولين جدول التمدد والجدول توصيل الحرارة

جدول التمدد

الأجسام	درجات الانصهار	الأجسام	درجات الانصهار
الالمنيوم	٦٢٥	الفسفور	٤٤ ر ٢
البلاتين	١٧٧٥	الفضة	٩٥٤
حوض السنياريك	٧٠	انقصير	٢١٠
الخارصين	٤١٥	الكبريت	١١٤ ر ٥
الذهب	١٠٧٥	ماء البحر	٢٣٥
الرصاص	٢٢٦	الماء المقطر	٠
الزئبق	٣٩ ر ٥	النحاس	١٠٥٤

جدول توصيل الحرارة في المعادن باعتبار أن توصيل النضة لها معتبر مائة درجة وهي مرتبة فأعلاها توصيل الفضة وأدناها البرزموث

المعدن	الدرجة	المعدن	الدرجة
الفضة	١٠٠	القصدير	١٤ ر ٥
النحاس	٧٣ ر ٦	الحديد	١١ ر ٩
الذهب	٥٣ ر ٢	الرصاص	٨ ر ٥
الشبه	٢٣ ر ٦	البلاتين	٨ ر ٤
الخارصين	١٩	البرزموث	١ ر ٨

واعلم أن الناس يشاهدون بعض مافي هذه الجداول ولا يفكرون فيها فانهم يصنعون مقابض للقدر وأواني الشاي وغيره من كل ما تعلق فيه السوائل من خشب لأن خشب موصل رديء للحرارة أي أن الحرارة لا تسري فيه بسرعة ولو كانت تلك المقابض من نفس المعدن اسررت الحرارة فلم يمكن التصرف فيها بالقبض عليها واستعمالها فالخشب خير وقاية لذلك فالموصل الرديء للحرارة نعمة علينا كما أن الموصل الجيد كالحديد والنحاس نعمة علينا فلهذا علينا الفضل في الخشب الموصل الرديء للحرارة وفي المعادن الموصلة الجيدة فكلاهما نعمة وكلاهما لا بد منه لحياتنا وتري الناس يضعون أنابيب المياه الحارة وأنابيب البخار وجميع الأجزاء التي قد تكون معرضة للهواء من مرآجل بعض الآلات البخارية بغلف من الفلين أو خليط من طين تبين أو طين بشعراً ونوع من طوب قد صنع من فئات الفلين كل ذلك لأن هذه موصلة رديئة للحرارة أي الطين المخاوط بالتبن والطين المخاوط بالشعر مثلاً يمنعان ويحبسان الحرارة في المراحل فلا تتبعثر في الخارج فهذه الأجسام الرديئة التوصيل الحابسة للحرارة أشبه برعاة الغنم والأسماء والحكام والوعاظ الذين يحافظون على الأمم

ولعمري أن نعمة العز والحكمة أجل من الدنيا ومن فيها وأي خير في الحياة إذا لم نطلع على هذه الحكم والمجرب فالجاهل يتعثر في الأوهام والعالم يرى العلم كله جبلاً وكلاً فإذا رأى جسمًا يذوب سريعاً كما البحر وجسمًا يحتاج لزمان متوسط كالنضة وآخر يحتاج إلى زمن أطول كالبلاتين وهكذا في توصيل الحرارة أدرك بعلمه وعلم بقطبته في العالم المشاهد أن البلاتين والنضة والنحاس لو ذابت سريعاً ما أمكننا الانتفاع بها ولم تصبر الفضة على الحرارة الجوية التي نعيش فيها وهي تختلف من صفراً ٥٠ ر ٥٠٠ وهكذا النحاس لأنه يذوب سريعاً ما أمكننا

السعادة فلم يكن هذا العذاب للتهذيب . وإذا كانت شدة الشافعين المذكورة في الحديث بعد ما فهمتها في سورة البقرة بما يناسب رقي الأمة الإسلامية هناك توجب خروج طوائف كثيرة من العصاة من جهنم ورقبهم فإن الله بما أودع في هذا العالم من النواميس الطبيعية هذب كثيرا من النفوس بأحوادث الطبيعة وبتقريبها بما يصيبها من الأوجاع والأمراض والأحزان فتخفف الأرواح وتطير إلى العلا فالعلوم مهنيات والديانات مهنيات والأحوادث مهنيات والمقصود التام خلوص النفوس من عالم الطبيعة قال تعالى - لتركبن طبعنا عن طبق - إلى عالم السعادة والهناء والحياة الروحية . فإذا كان البلاتين والذهب لا يسبيل إلى ذوبانتهما أو غليانتهما إلا بالحرارة فالسبل إلى رقي النفوس الإنسانية ممتعة فتارة تكون بالدين وأخرى بالعلوم التي يطلبها الدين وأخرى بالمصائب والأحوادث وما أشبه ذلك هذا هو السر المصون في حكمة العذاب الذي قد تجلى الآن بأجلى بيان وبه نعلم معنى هذه الآية التي نحن بصددنا - ما يفعل الله بعناكم إن شكرتم وآمنتم وكان الله شاكرا عليما - فأن الله لم يخلق الخلق ليفرح بغيظهم أو يشمت في مصائبهم كلا بل هو الله الرحمن الرحيم الذي خلق الخشب الذي لا يوصل الحرارة ليكون واسطة تنسك به الأبناء الذي فيه الشأى كما خلق الغلاظ الجفافة من الرجال الأقوياء البنية ليقوم بهم نظام الحياة فتارة يهذبون بالديانات وتارة يهذبون بأحوادث ونارة يهذبهم عذاب بعد الموت أو في جهنم وإذا خفت نفوسهم خرجوا كما يخرج النخ من البيضة والجنين من بطن أمه في أمد معلوم وكما يخرج النبات من الحب والبزور هذا في المؤمنين معلوم أما في عذاب الكفار الذي يكون مخلافا فاعلمك تقول لم يعذبهم وهم عباده . وإذا قلت لنا إن الله لا يعذب عبده وانما هو إضاح وطبخ وصهر وترقية فأين الترقية في عذاب الكافرين . أقول لك كذاك ما ذكرته الآن ولا أزيد فكفى . ولكن أشير عليك بقراءة كتاب ﴿ فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة ﴾ للإمام الغزالي . واعلم أن أكثر الناس عن العلم محجوبون وبالله جاهلون وعن الطبيعة التي خلقها غافلون

وإذا كان أهل أمريكا قد جعلوا السجون مواضع للتهذيب ويحيطون المسجون بجميع أنواع الرأفة حتى إذا ظهرت عليه علامات الكمال أخرجوه وهكذا نرى الناس قد عرفوا أن الذنوب لم تكن الامن فعل البيئة والتربية والأحوال المحيطة بالإنسان وأنه لا موجب للتعذيب فلذلك جعلوا المسجون يغتسل وينظف ويتعلم صناعة لأنه ثبت عندهم كما قاله بنيتام أنه لا يقترف الذنوب إلا الذي لا عمل له أو الذي لا نظافة في جسده فلذلك ترى السجون في بلادنا المصرية تعمل بعض هذا تنظيلا لأهل أوروبا إذا كان هذا كله حاصل في النوع الإنساني فما بالك بالله تعالى . أفلا ترى أن يكون فعله تهديبا لا تعديبا وأن يكون قول نبينا صلى الله عليه وسلم فيلقهم في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحياة رمزاً لحل يراها الناس بعد هذه الحياة وتكون تلك أشبه بمدرسة يترقى فيها الجاهلون الذين لم تهذبهم الحياة الدنيا وتكون سلسلة الحياة كسلسلة المدارس المنظمة درجة بعد أخرى وتكون كباب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب فالحياة في الدنيا ظاهرها عذاب وباطنها رحمة وهكذا تلك الحياة التي يحياها العصاة بعد الموت وهم ناقصون وأن إلى ربك المنتهى

هذا ولما كان ذكر المنافقين وذمهم في الآيات السابقة تعريضا لاتصريحنا أردفه الله بما يفيد أن الجهر بالسوء من القول لا ينجي ولكن من ظلم بالبناء للفاعل يفعل ما لا يحبه الله تعالى فيجهر بالسوء من القول وقرئ بالبناء للجهول بمعنى أن من ظلمه أحد فتنظير منه لمن يدفع عنه الظلم فلا عقاب عليه ولا ذنب ثم قال (وكان الله سميعا) الكلام المظلم (عليما) بالظالم (لأن تبدوا خيرا) طاعة وبرا (أو تخفوه) أو تفتلوه سرا (أو تعفوا عن سوء) لكم أن تؤاخذوا عليه (فإن الله كان عفوا قديرا) يكثر العفو عن العصاة مع كمال قدرته فلتقتدوا به ولا تجهروا بالسوء من القول وإن كنتم مطلوبين وقد رخصت لكم في الجهر فأن ذلك من مكارم الأخلاق ولقد فعلت ذلك مع المنافقين فلم أصرح بأسمائهم في الآيات السابقة لنعوى عنهم ولا استجلاب قلوبهم إلى المودة الدينية (إن الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يضربوا بين الله ورسوله) بأن يؤمنوا بالله ويكفروا برسوله (ويقولون

نؤمن ببعض ونكفر ببعض) تؤمن ببعض الأنبياء ونكفر ببعض (ويريدون أن يتخفوا بين ذلك سبيلا) طريقا وسطا بين الإيمان والكفر والواسطة إذ الحق لا يمتزج فالايمان بالله لا بد معه من الإيمان بالرسول وتصديقهم فيما بلغوا (أولئك هم الكافرون) هم الكاذبون في الكفر (حقا) مصدر مؤكّد لغيره (وأعدنا للكافرين عذابا مهينا) ثم ذكر أضرارهم فقال (والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم) ودخول بين على أحد مع أن بين يقتضى متعددا لأن أحدا وقع في سياق النفي فصار عاما (أولئك سوف يؤثّمهم أجورهم) الموعودة لهم (وكان الله غفورا) لما فرط منهم (رحما) عليهم فيضف حسناتهم انتهى المقصد الثامن

(المقصود التاسع)

يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَقَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَآتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا * وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا * فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ وَكَفَرِهِمْ بآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بَغْيٍ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا * وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا * وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ * وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا * بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا * وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا * فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا * وَأَخَذَهُمُ الرَّبُّ وَقَدْ شَهِدُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا * لَكِنَّ الرَّاكِبِينَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا * إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا * وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا * رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا *

لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا *
 إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا * إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَنُوا
 لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا * إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ
 ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا * يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ
 وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا * يَا أَهْلَ الْكِتَابِ
 لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ الْإِلَاحَ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ
 وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ
 إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُمُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ
 وَكِيلًا * لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ
 عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا * فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنَكَفُوا فَاسْتَكَبَرُوا فَبِمَذْهَبِهِمْ عَذَابٌ
 أَلِيمٌ وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا * يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ
 رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا * فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَأَعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي
 رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ
 إِنْ أَنْزَلُوا هَٰلِكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِيهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ
 فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الشَّلَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ
 حِظِّ الْأُنثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ *

﴿ في هذا المقصد ثلاثة فصول ﴾

الفصل الأول . تقرير اليهود على الطامات التي ارتكبوها وعلى قريب من ١٦ ذنبا من قوله - يسألك أهل الكتاب إلى قوله أجزأكم -

الفصل الثاني . في بيان أن الرسالة الملاحقة كالسابقة كلها بالروح وتعداد بعض الأنبياء والوعظ باتباعهم من قوله - إما أوحينا إليك إلى قوله وكل الله عليا حكما -

الفصل الثالث . في خطاب النصارى وتقريرهم على ضلالتهم في شأن المسيح وأنه ليس ثالث ثلاثة وفي خطاب المسلمين أن يعطوا كل ذي حق حقه في الميراث من قوله - يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم إلى آخر السورة -

﴿ الفصل الأول ﴾

هذا الفصل فيه الذنوب التي ارتكبتها اليهود قديما ولقد تقدم كثير منها في سورة البقرة ولكن ذكر هنا

نحو ١٦ ذنبا لتعت الأخبار منهم على لنبى صلى الله عليه وسلم ذلك أن كعب بن الأشرف وفتحاص بن عازوراء من اليهود قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن كنت نبيا فاذننا بكتاب جملة واحدة من السماء كما فى موسى بالتوراة قتل الله لاظمعن فى إيمانهم بإمحمد فانهم من فرط جهلهم واجترأهم على الله لأوتينهم بكتاب من السماء ما آمنوا بك وكيف يؤمنون وقد أتى موسى منهم مالى والذى لفيه أشد مما أقيت منهم (١) فهم قالوا له (أرنا الله جهرة) عيانا وتقدم هذا فى سورة البقرة (فأخذتهم الصاعقة) وهى نار من السماء فأهلكتهم

(٢) (ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات) المعجزات والعجل كان من ذهب صنعه لهم السامري فعبده وتركوا عبادة الله (فغفرنا عن ذلك وآتينا موسى سلطنا مبينا) حجة واضحة تدل على صدقه

(٣) (ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم) أى رفعنا الجبل المسمى بالطور فوق رؤسهم لما لم يقبلوا التوراة حتى يخافوا فقتلوه وهذه الأمور كلها لا ينكرها اليهود فهى حجة عليهم

(٤) (وقلنا لهم) والطور يظاههم (ادخلوا الباب سجدا) أى ادخلوا باب اليلياء مطأطين عند الدخول رؤسكم تخلفوا ودخلوها وهم يزحفون على أستاههم

(٥) (وقلنا لهم لا تعدوا فى السبت) أى وقلنا لهم لا تجاوزوا فى يوم السبت الحد الذى لا يحل لكم فلا تعملوا عملا فيه لاصيد سمك ولا غيره فاصطادوا السمك فيه

(٦) (فنفضوا ميثاقهم ففعلنا بهم ما علمنا) فيها نقضهم ميثاقهم ما زائدة للتأكيد والتقدير فعاقبناهم بنقضهم ميثاقهم

(٧) (وكفرهم بآيات الله) فى التوراة والقرآن

(٨) (وقتلهم الأنبياء بغير حق)

(٩) (وقولهم قولا باغيا) جمع أغف أى على قلوبنا أغطية وغشاوات فهى لاتفقه ما تقول

(١٠) (بل طبع الله عليها بكفرهم) فجعلهم محجوبة عن العلم بكثرة الذنوب والكفر فأصبح ذلك كالطابع ينظم على القلب فلا يدركه شئ (فلا يؤمنون الا قليلا) كعبد الله بن سلام

(١١) (وبكفرهم) يعيسى بن مريم معطوف على كفرهم فهو من عطف الخاص على العام

(١٢) (وقولهم على مريم بهتان عظيم) إذ رموها بالزنا

(١٣) (وقولهم لما قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله) ادعت اليهود أنهم قتلوا عيسى وصدقهم النصارى على ذلك فكذبهم الله قائلا (وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم) ولقد تقدم إيضاح هذا المقام فى سورة آل عمران بما لا مزيد عليه فارجع اليه إن شئت تر أن انجيل برنابا قد تكفل بهذه المسألة وقلنا النصوص هناك وأن يهوذا هو الذى أتى عليه شبه المسيح وطلب وقتل وقد كان هو التلميذ الذى خان نبيه وأستاده (وإن الذين اختلفوا فيه) فى شأن عيسى (لفى شك منه) فهذه الأنجيل قد اختلفوا فيها حتى كانت المجامع التى أقيمت قديما وهناك حصل حذف وإثبات كما تقدم (ما لهم به من علم الا اتباع الظن) بسبب ان المسيح اختار رسله من الشعب الهادى قوما كانوا صيادى سمك فى بحيرة طبرية ليفهم الناس أن دينه لا يحتاج الى ذكاء خارق للعادة فجاء بواص وهو (فريسي) ويعرف باللغة اليونانية وادعى أنه هو المختص بالمعرفة الحقيقية لدين المسيح وأخذ يخاصم بطرس فتألف بعد رفع المسيح صفقان من النصارى صنف يتبع بقية أتباع المسيح وصنف يتبع بولص المذكور ثم نشبت الحرب بين الدولة الرومانية فى زمن نرون بقيادة فباسباسيانوس الرومانى وبين اليهود ولما مات القائد الرومانى تولى القيادة ابنه طيطس وفتحت أورشليم عام ٧٠ وضرب الهيكل ففرق اليهود فى كل واديهجون وانحلت الرابطة وكان كل أسقف يعلم جماعته بما يطلب

على عقله مع الحكمة الماثورة من المسيح ثم اختطت التعاليم بالفلسفة اليونانية لاسيما في مدارس الاسكندرية وغلبت الفلسفة على تلك التعاليم البسيطة لجهل القائلين بها وقوة الفلسفة فنشأت في آخر الجيل الأول الأنجيل المنقولة في الأصل عن الرسل وقد أحصى فابريسيوس منها ٣٥ انجيلا فهذا العدد كان بعض ما في الجيل الأول والثاني وبقى الأمر على هذا المنوال الى سنة ٣٨٤ لما رأى البابا داماسيوس ما في الأنجيل المنتشرة من الاختلاف والتناقض فأمر مارايرو نيموس أن يحضر ترجمة لاتينية جديدة وذلك لان الملك تيودوسيوس ضجر من المخاصبات وصدر الأمر بأن يكون الأسقف في رومة هو الذي له الحق وحده أن يتبعه عموم النصارى وهذه الترجمة تبتها المجمع التريدينى سنة ١٥٤٦ وخطأها سيستوس الخامس سنة ١٥٩٠ ونقحها بنسخة جديدة وخطأ هذه كليندوس الثامن وطبع نسخة جديدة بترجمة جديدة وهي الباقية الى الآن عند الكاثوليكين . فهذا هو معنى قوله تعالى - وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن - أى لكنهم يتبعون الظن فلا يستثناء منقطع (وما قتلوه يقينا) أى قتلنا يقينا (بل رفعه الله اليه) رد وانكار لقتله واثبات لرفعه (وكان الله عزيزا) لا يغلب على ما يريد (حكيا) فيما دبر لعيسى (وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته) يعنى وما من أحد من أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى بل أهل الملل جميعا الا والله ليؤمنن بعيسى حتى ينزل من السماء ويقتل الدجال فيهلكه حتى تكون الملة واحدة وهو الاسلام وتقع الأمانة في الأرض حتى تراع الأسود مع الابل والتمور الخ هذا ما جاء في كلام علماء التفسير وسأوضح هذا المقام مع بعض التحقيق (ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا) فيشهد على اليهود بالكذب وعلى النصارى بانهم دعوه ابن الله

(١٤) (فبظلم من الذين هادوا) أى فبسبب ظلم منهم (حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم) أى ما حرمنا عليهم الطيبات التي كانت حلالا لهم الا بظلم عظيم ارتكبه من نقضهم الميثاق ونحوه وتلك الطيبات التي حرمت ستأتى في سورة الأنعام بأن حرم عليهم كل ذى ظفر الخ

(١٥) (وبصدهم عن سبيل الله كثيرا) ناسا كثيرا
(١٦) (وأخذهم الربا وقسوهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل) قد كان الربا محرما عليهم فأحلوه لهم وحرم عليهم الرشوة فأخذوها بالباطل (وأعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما) دون من تاب وآمن (لكن الراسخون في العلم منهم) عبد الله بن سلام (والمؤمنون) منهم كأصحاب عبد الله بن سلام (يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك و) أمدح (المفهيين الصلاة و) هم (المؤتون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم الآخر أولئك سنؤتيهم أجرا عظيما) وجاء أمثال ذلك في كلام العرب قال الشاعر

لا يبعدن قومي الذين هم * سم العداة وآفة الجزر
النازلين بكل معترك * والطيبون معاهد الأزر

أى أذكر النازلين وهم الطيبون فالنازلين كالقيمين هنا والطيبون كالمتوتون الزكاة وبعضهم جعل القيمين معطوفا على قوله بما أنزل اليك أى يؤمنون بالكتاب والأنبياء الذين يقيمون الصلاة وهذا لا يحتاج الى تبين انتهى التفسير اللفظي

طيفة لشرح مسألة المسيح وكيف ينزل في آخر الزمان وما المقصود من هذا

اعلم أن العالم الانساني قد سئم الصراع والنزال والجدال والحروب والمدافع والبارود والسفن والطائرات والقنابل والقواصات الغائصات فالعالم الانساني في هرج ومرج مسفرين دائبين فكأن الانسان حكم عليه أن يكون شقيا أبدا الأبدى ودهر الداهرين . فيا ليت شعري ماهذه المدارس والديانات المشروعة والعلوم المفقة والآداب العامة والعالم الانساني أجمع في الشرق والغرب يقول نحن في عصر المدنية والعرفان مع أنهم

لا يزدادون الاطغيانا ولم يزددهم العارف الابهتيا فالتناس في الشرق والغرب مخدعون كاذبون دجالون يخادعون كل اخاه وهم يخدعون انفسهم كيف لا يضعف أمة واحدة يضعف المجموع وقتل كاهن فرد واحد يدعو لقتل ذكاه المجموع فكيف يقتل ذكاه أمة بتمامها ذلك هو الدرس السائد الآن فان علماء أوروربا وحكماءها ومدرسيها سلطوا بحالهم نوابها وجيوشها الجرارة على أهل الشرق فأخذوهم وقتلوا ذكاههم وجردوهم من سلاح العلمى كما سلبوا منهم السلاح البرى والبحرى وهكذا الانسان قديما وحديثا فهو في الصورة إنسان وفي الحقيقة العمية ثعبان أو شيطان ولقد ألفت كتابا في ذلك سميت به «أين الانسان» وأرسلته الى مؤتمر الأجناس في انكيترا قبل الحرب العظمى بنحو ثلاث سنين ففتح علماء أوروربا الحقد والحسد أن يترجوا الكتاب بعساو وعدوني بترجمته وانكن جاء العلامة ستنتلانه الطالياني وقرظه في مجلته وقال ان هذا الكتاب ظاهره خدمة المجموع الانساني وباطنه احتجاج على أوروربا لجشعها وابتلاعها الشرق وبالاختصار ان هذا الانسان اليوم حائد عن الصراط السوى ولكن يدور على الأنسفة وتشتاق النفوس الى يوم يكون الناس فيه أسرة واحدة وإذا كان الناس يشاهدون خلية النحل فيها نظام جميل ولها ملكة ونحل شغال وآخر لأجل النسل ثم ان النحل يجتمع على ما لا عمل منه فيقتله والنظام سائد فيها المربيات للأولاد ومنها الجامعات للشمع ومنها الجامعات للغسل ومنها الحافظات الخارسات فلا يدخل غريب عليها وهكذا مما لا يحصره المقام فاذا كان هذا في خلية النحل فأين منزلة الانسان نعم يقال ان كل أمة من الأمم كخلية النحل وما أكثر الخلايا ونحن نقول أين منزلة الانسان إذا كان طوائف كطوائف النحل وأين منزلته التي يمتاز بها على الحيوان ليس في قسرة نحل البعده الواحدة أن يكون خلية واحدة ليس في طاقته ذلك ولكن الانسان الذي سخره البحر والبر وذلل له السهل والجبل وخاطب شرقه غربه وغربه شرقه قادر اليوم أن يكون خلية نحل واحدة لها نظام خاص بحيث تكون كل أمة منه أشبه بعضو في الجسم الانساني وكل فرد من الأمة أشبه بالأعضاء الداخلة في تكوين ذلك العضو وبعبارة أخرى اننا نريد اليد مركبة من عضد وساعد والساعد من عظمين وعظام في الرسغ وعظام في اليد والأصابع فاليد الواحدة في الجسم تشبهها الأمة من أمم الأرض والأعضاء الداخلة فيها كأفراد تلك الأمة

ولا تظن أن هذا العلم حديث بل هو قديم اقرأ كتاب (آراء أهل المدينة العاقلة) للفارابي فانه جعل المدينة العاقلة أن تكون الأمة منتظمة تنظم الجسم الانساني ويجعل الأفراد في الأمة في المراتب التي تناسبهم فكما ان المودة لا تصلح للتفكير والكيد لا يصلح لهضم الطعام هكذا لا يصلح أصحاب العقول المتوسطة للحكمة العالية وأصحاب العقول السكية لا يجوز أن يتزولوا لما هو أقل من مراتبهم بل يوصع كل في مراتبه وزاد على ذلك فقال وقد يقال معمورة فاضلة أى ان الأمة من الأمم تكون أشبه بعضو في جسم الانسان العام وتجعل في مركزها الخاص بها وبناء على هذا يصبح الانسان كله أسرة واحدة ولهم مجلس عام وهو الذي يخصص لكل طائفة من الأمم أعمالها ويفتر على كل أمة مقدار ما يلزمها من العمل العام للانسانية على مقدار طبيعتها أرضها ووفرة عدد سكانها وقدرتهم ويلزمون بذلك قسرا إن لم يقيم التعليم العام بانشرح المصدر لذلك وإذا حصل هذا أعطيت كل أمة ما تحتاج اليه من المال العام للأمم بنظام خاص فتوزع نتائج الصناعات والمزارع على الأمم ومنى قصرت أمة منها قتلت وتؤذّب كما ان الفرد اذا قصر حركم بالقتل كما كان قسما المصريين يفعلون ذلك

هذا هو النظام العام الممكن في مستقبل الأمم . هذا هو الأمر المحبوب من جميع العقلاء في العالم وجميع المصلحين منه يجهلون فهل هذا الخيال الذي ذكرته لك الآن ممكن أم ذلك خرافة فقال وتخيّل في المقال فلتطرق في الآيات التي نحن بصدها الآن * عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم والذي تنسى بيده ليوشكن أن ينزل فيكم المسيح ابن مريم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد زاد في رواية وحتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها ثم يقول أبو هريرة رضي الله عنه اقرؤا ان شئتم - وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته الآية - وفي رواية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لينزلن فيكم ابن مريم حكما عادلا فليكسرن الصليب وليقتلن الخنزير وليضعن الجزية وليتركن القلاص فلا يسعى عليها وليذهبن الشحاء والتباغض والتحاسد وليدعون الى المال فلا يقبله أحد أخرجاه في الصحيحين

فيا ليت شعري كيف يترك القلاص من الابل وعلى أى دابة يركب ولعله يركب القطار والطيارات وكيف يقول خذوا المال فلا يأخذه أحد وما هذه الثروة العظيمة في الأرض بل ما هذا الصلاح العظيم وكيف يكون الناس أمة واحدة وما هذا التضامن وما هذه العفة يقول خذوا المال فيقولون لا تأخذ كأن المال حجارة أو حديد أو أشغال شاقة

اعلم أن هذه الحال حال أخرى من أحوال الانسانية لانائى لجأة فلا بد لها من مقدمات وليس في عمل هذه الطبيعة المسخرة بأمر الله من طغمة الطاعة محالة فلا بد من مقدمات تتقدم هذه الأحوال المستقبلة واعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يخبرنا بهذا إلا لتستعد لذلك اليوم الذى يرتقى فيه الانسان ويكون جميع الناس اخوانا كأنهم خلية نحل واحدة وانظر الآن ألسنت ترى أن الانسانية تغالت في الآلات المملكة والفاثكة والغارات الخائفة والدول الآن تزيد في المملكات والدولة الألمانية المغلوبة اليوم على أمرها تدبر في السر من المملكات ما لم يحلم به البشر بل يقال انهم يقدرون أن يجعلوا في الجو سما يهلك من في الأرض جميعا ويهلكون مع الناس أنا لا أقول لك هذا سيحصل وانما أقول هو ممكن وما في الامكان في هذه الأيام سريع الوجود • سريع الظهور • سريع العمل • كثير الأثر • وهذا زمن العجائب الذى أخبرت به الأنبياء

فالمستقبل أحد أمرين اما أن الأمم يهلك بعضها بعضا وهذا على ما أظن لا يكون واما أن تغلب أمة قوية على البقية وتجبرها على اتباع النظام العالم الذى ذكرته لك ويصبح هذا النظام خلقا للناس بنقادون اليه وتكون هناك ألفة جامعة • أنا لا أقول ذلك سيكون ولكن أقول انه محقق فاذا حصل هذا ودام أجيالا ألف الناس العمل ونبتوا الكسل وظهرت المحبة والمودة وجاء يوم الانسانية الجديدة وظهر الانسان بأوفى معانيه وحينئذ مافائدة المال ولم يخزن الانسان المال مافائدة التقود ولا تقود • التقود للتعامل بها ولاتعامل اذن بل هى المبادلات واذن تبطل البنوك (المصارف) فلا ربا ويبطل الخمر وأبشرك اليوم بأن الخمر أبطلت أمريكا والترك والربا أبطله أهل روسيا وهم الباشية وبعض ما ذكرته لك يفعله الروسيون فالتقود عندهم أوراق وقتية تبطل في أمد معلوم والخبز والملبس يأخذهما الناس في مقابلة العمل • ولست أقول ان هذا هو الذى سيكون ولكن أقول ربما أن يكون هناك عمل يشبه هذا في المستقبل ويترقى لأنى اليوم أجهل ما فى تلك البلاد

فاذا ارتقى النظام على هذا المنوال على توالى الزمان فلا يضى زمان قليل حتى يكون الاتحاد العام وحينئذ يفسر الحديث الشريف الذى روى في البخارى ومسلم وعلى المسلمين إذ ذاك أن يتأهبوا لذلك اليوم فلا يأخذون جزية لأن الجزية تكون حيث لم يكن هناك اتحاد عام فاذا حصل فعليهم أن يكونوا مع الأمم بدا واحدة

يقول بعض المفسرين ان أخذ الجزية مقيد بزمن نزول المسيح عليه السلام فلا جزية إذ ذاك وسيأتى في سورة محمد صلى الله عليه وسلم عند قوله تعالى - فاما ما بدد وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها - أن

ذلك حين نزول عيسى أي أن وضع الحرب أوزارها أيام عيسى عليه السلام
﴿ كيف ينزل المسيح ﴾

وعنا نقول هل ينزل المسيح بنفسه أم ذلك رمز لنزع الغلّ والحقد من القلوب واتحاد الأمم
وتعاونها وتصرفها

اعلم أن أتباع كل دين في الأرض لا يصدقون بغير دينهم ولو أن المسيح اليوم جاء للنصارى لقالوا له كذبت
وكذلك نحن معاشر المسلمين لو جاءنا أي إنسان وقال أنا عيسى أو موسى أو محمد لقلنا أنت مدّع . ألا ترى أن
اليهود وعدوا بمجيء المسيح فلما جاء كذبوه والنصارى لما أرسل سيدنا محمد كذبوه إلا قليلا منهم . فهكذا
نحن معاشر المسلمين إذا جاء لنا أي إنسان مهما كان شأنه فإن الجمهور لا يصدقونه وإنما يفعلون معه ما فعلته
الأمم مع الأنبياء فينبه قوم ورفضه آخرون . هذا هو الأمر الذي يمكن وقوعه فإذا نزل المسيح فلا ينال
من النصارى واليهود والمسلمين إلا ما ذكرته لك فينبهه قوم ويخذله آخرون ويقولون أنت است الموعود به
فأين الهناء وزوال التحاسد والتباغض وثبوت المحبة في الأرض اللهم إلا أنه يحص في عقول النوع
الإنساني حال غريبة غريبة ثم ما الفائدة هذا الزمان القليل أي زمان وجود المسيح في الأرض وللازم أعمار
طويلة فإذا تهنأت الأمم كلها عدة أعوام وذهب المسيح من بينهم فهذا أمر لا تكون فائدته تامة . ومالي
أذهب معك بعيدا أنظر إلى الأمم الآن ألسنت ترى في الهند من قام وقال اني أنا المسيح ومات في زماننا وجاء
بتعاليم اسلامية ونهت عن الحرب والحكومة الانجليزية ساعدته وله أتباع هناك في الهند وأولتري إلى طائفة
البهائية ببلاد الفرس فانهم قاموا بتعاليم عاتمة من القرآن ونشروها في أمريكا وأوروبا واتبعهم أناس كثيرون
وأخبرتني سيدة انجليزية من أتباعه أنه هو المسيح ومع ذلك لا يزال التحاسد في الأمم كما هو والحرب والضرب
والتخريب وهم يقولون ان هذه الشريعة تعالو على الأديان كلها وأكثر المتبعين لهذا الدين من أمم الفرنجة
وقليل من المسلمين اتبعوه وهم يجعلون شريعهم هذا هو شرع المسيح الموعود به وقد اتبعهم ملايين كثيرة
وربما جاء كثير يقولون بهذه الدعوة فأبهم يتبعه الناس وأهل مقدمات عيسى المذكورة في الحديث هي
الحال التي سيمر بها البشر من الاتحاد والأخاء والأعمال النافعة العامة الموافقة لروح الاسلام ثم يأتي هو
ويظهر أن الزمان المستقبل يكون مداره على الحقائق لآعلى الظواهر فيكون الدجال رمزا لما عليه الأمم الآن
من الدجل والكذب والتناق والجهالة والعمى والمسيح إشارة لما تستأهل له الأمم في المستقبل من ظهور
الحقائق وتقارب الأمم واتحاد الأعمال والنظام العام وربما كان ذكر أنه لا يركب الا بل في الحديث الشريف
الاشارة إلى أن زمان ذلك الحب قد قرب فان الناس أخذت تركب القطار والطائرات فإذا عم هذا يكون قد
اقرب زمان التعاون بين الأمم لأن سرعة النقل بين الشرق والغرب تنرب وجهة النظر فأما تباعد المسافات
فانه يورث الاختلاف في الغايات ولا ننظر اني أقول بمنع وجوده في الأرض ولكني أقول ان المهم في الأمر ليس
شخصية المسيح ولا وجود ذاته وإنما المهم السلام العام والصدق والاخلاص هذا هو الذي نشد إليه الرجال
ويعتني بشرحه أكابر الرجال فليس القصد من المسيح ذاته سواء حضر بنفسه أم كانت المحبة الأخوية بين
الجماعة الإنسانية فالمقصد سعادة الأمم لا حضور الأشخاص فلينزل المسيح فهو أمر ممكن ولكن المدار على
الأخاء العام فأما الديارات فان الكتب تنتشر في أنحاء المعمورة كما هو حاصل اليوم . ألا ترى أن دولة انكرا
قد أخذت تعتنق الاسلام وابتدأ بذلك عظماءها الأغنياء وذلك للدراسة فنشر الدين اليوم يسير بطريقة غير
طريقة السيف بل بالاقناع فالمدار على الحقائق فإذا وجدنا أن ديننا ينتشر بطريقة الاقناع وسيتم ذلك في
زمان السلام العام بنزول المسيح فلننفع ذلك كما يفعل الفرنجة في دينهم فلا تخارب ولا تقتل لأن المقصود هو
الايمان والايمان يحصل بلا حرب ولا ضرب ونحن ليس عندنا مبشرون فما بالك لو كان هناك مبشرون

دنيون مسلمون . وسرى كلام المفسرين في سورة محمد صلى الله عليه وسلم وانهم يقولون بمنع الحرب أيام نزول المسيح . واعلم أن الأرض كانت منذ مئات (الملايين) من السنين عبارة عن كرة نارية وبتوالي الأزمان برد سطحها شيئاً فشيئاً وبهذا التبريد المستمر تكوّن طبقات بعضها فوق بعض وعدّوا أزمنتها ستة أعصر تسمى (الأعصر الجيولوجية) وهي العصر الأصلي والانتقالي والثانوي والثلاثي والطوفاني والملاحق للطوفاني وهو الحال وتري أن الأرض ترتفع حرارتها درجة واحدة في كل ثلاثين متراً من العمق ففي عمق ثمانية عشر درجاة وفي عمق ثلاثة آلاف مترمئة درجة وهي درجة الماء المغلي وفي عمق ثلاثين كيلومتراً ألف درجة وفي عمق مائة كيلو متراً أكثر من ثلاثة آلاف وثمّائة درجة وهي حرارة تذوب فيها الجوامد كلها وقطر الكرة الأرضية نحو ثلاثة عشر ألف كيلو متر فتكون الأرض بعد ذلك كلها مواد سائلة

فانظر كيف كان سكان الأرض قبل هذا العصر وكيف كانت الحيوانات والنباتات وكيف كان الانقلاب ان الانقلاب كان عظيماً وقد جاء العصر الطوفاني وهو الخامس وزلزل الأرض زلزالاً شديداً واستدارت الأرض في غمضة عين وحدث انفجار هائل فانقلبت كلها حتى أن القطبين اللذين كانا تحط الاستواء حرارة انقلاباً فجأة وأصبعا في برد قارس وتلج متراً كم كأنه الجبال الشاهقات على ظاهرها والدليل على ذلك ما وجدوه في باطن الأرض من الفيالة العظيمة التي لا تكون إلا في الأقطار الحارة فكأن الزلزلة والطوفان لما جاء لم يجد ذلك الحيوان ملجأ للفرار فانطمس وهلك . كل هذا يريك أن الأرض كلما كان سطحها أكثر حرارة كان الساكنون عليها أقرب للفتنات كما هو معقول وكلما كان سطحها أقرب للاعتدال كان الحيوان عليها أقرب إلى البقاء والسكون والهدوء . ألا ترى أن العصر الطوفاني المنتهى أعقبه العصر الحالي ولم يحصل فيه إلا بعض الزلازل المعروفة والا الطوفان الاسيوي المذكور في القرآن والتوراة وكتاب التثنية وهو الكتاب المقدس الهندي وما ذلك إلا ما حصل من انقلاب البحر العظيم الذي كان يمتد قديماً من البحر الاسود إلى الاوقيانوس الشمالي ففرد من آثاره بحر الخزر والأزوف والبحيرات المالحة المنتشرة في سهول التتر ومناور روسيا فلما ارتفعت جبال القوقاس اندفع قسم من المياه إلى الاوقيانوس الشمالي والقسم الآخر انقلب في الاوقيانوس الهندي ففرد بلاد ما بين النهرين وكل البقاع التي يسكنها أسلاف الشعب العبراني

هذا هو تاريخ الأرض الذي مضى والأرض لها عمر محدود ودورات محدودة وهي بدوراتها حول الأرض جارية على مدى الزمان تزيد كلما كالانسان يكون في أول حياته بنشوة الصبوة والقوة ثم يصير كهلاً ثم شيخاً وقوراً . هكذا أرضنا الآن استقرت أما سكانها ونوع الانسان على الخصوص فانهم يفعلون اليوم ما حصل للأرض وقد اضطربوا في أخلاقهم والحروب قائمة بينهم لأنهم من الأرض خلقوا والأرض نار خارجة من نار وسطحها مكثون فوق النار ولا تزال البراكين تخرج كل يوم من باطنها نارا فتري جميع أفعال أهلها نارية من فرح وحزن وغم وحيرة وعشق وغرام وحقد ورجة وغيفظ وطمع . كل ذلك حرارة في النفوس كالحرارة التي في النبات والأجسام فهذه في القلوب معنوية وهذه في الأجسام حسية وهذا الانسان أخذ الآن يرتقي ويتقارب فاستخرج الفحم الذي تكوّن من ملايين السنين وها هو ذا ينتفع به ولا بد بعد اجتياز هذا الدور الذي نحن فيه من بلوغ دور الكمال كما كملت الأرض التي نحن عليها شيئاً فالأرض تزيد في الثبات والانسان لابد يوماً ما يصير أكمل منه الآن وتتغلب الحكمة على الشيطنة التي غلبت عليه الآن وبواد ذلك ظاهرة اليوم فانهم يقولون جمعية الأمم وتنقيص السلاح وما أشبه ذلك وذلك هو اليوم الذي قيل فيه ان المسيح يرسل لأهل الأرض ويحول الحقد والحسد من أهل الأرض ويعيش الناس بسلام ويصبح الناس اخواناً ولا يأخذ المسلمون الجزية بل يعيشون بسلام مع الأمم وهذا هو مقصد الحديث النبوي يستعد المسلمون لذلك اليوم ولا ندري أقرب هو أم بعيد اه

وكل هذا ذكرته للتقريب وليس على ذلك برهان عقلي

﴿ لطيفة في تعاليم الأرواح وكيف كانت أخلاق المسيح وأعماله موافقة لذلك الحديث النبوي المتقدم ﴾
قد قلت لك قبل هذا الفصل إن العقل ليس له منفذ لاستطلاع المستقبل وليس يمكنه أن يعرف هل الناس في مستقبل الزمان يكونون سعداء وليس لدينا من الدين ما يدل على نزول المسيح إلا الأحاديث المذكورة والقرآن ليس فيه نص على ذلك وعلى هذا قال بعض علماءنا إن هذه المسألة ليست من العقائد ليقينية لأن العلماء يجهلون الأحاديث الصحيحة كالتى فى البخارى ومسلم ظنية لا يقينية كما فى فتح البارى على البخارى والعقائد عندنا هى اليقين لا الظن وغاية الأمر أن صحاح الأحاديث يعمل بها فى الأحكام الشرعية ومخالفها فاسق لا كافر . هذا ما كان من أمر شريعتنا الإسلامية الغراء .

فلننظر إلى ما وصل إلى علماء الجمعيات النفسية فى أوروبا وهل عندهم من هذا القبيل شئ . نقول قد اطاعت بعد ما كتبت ما تقدم على أن بعض الجمعيات فى أوروبا استحضرت روح غاليلي الفيلسوف فأجابها قائلاً ما مختصره

لا بد للأرض أن تزول يوماً ما ونحى من سفر الحياة ويمكن تقسيم حياة العوالم إلى أدوار ثلاثة دور الطفولة إذ يتم تجمع مادة الكواكب الحديثة كالأرض فى أول وجودها
الثانى دور الكهولة وفيه يتم تجدد القشرة وتكامل الحياة حتى يظهر المثال الأكمل
الثالث دور الانحطاط وفيه يفقد الكوكب مادته بسببين الأول الاحتكاك والثانى تحلل أجزائه كما ينحل الحجر إلى حصى ورمال . وفى هذا الدور يزيد سكانه ارتقاءً فى الكمال العقلى والروحى وكلما نقصت مادة الكوكب أثر ذلك فى دورانه فيحصل هناك تغير فى الدورات ويصبح النظام بالتدريج غير النظام المعتاد فى الأيام والأشهر الخ

هذا ملخص ما قيل فى ذلك عن الأرواح

إذا علمت هذا فانك تجده يطابق الحديث بعض المطابقة فان المروى فيما تقدم أن الناس يكونون غير متحاسدين ولا متباغضين ويكونون أسرة واحدة وهذا هو المناسب للدور الثالث المذكور إذ ترتقى الأرواح فتكون أرضنا شبيخة كبيرة ونحن عقلاء كاملون وكأن هناك تناسباً بين أخلاقنا وحياة أرضنا وأن حياتنا مرتبطة بأخلاق أرضنا وعمرها وكميتها ودورها ولذلك تجد فى بعض الأحاديث أن أيام آخر الزمان تكون غير أيامنا هذه مغايرة لها بعض المغايرة

وإذا ارتقت الأرواح كانت الحياة قائمة بالمحبة . وعليه نذكر كيفية حياة المسيح فنقول اعلم أن قوماً يسمون (الاسونيين) كانوا عاشين فى فلسطين حتى وادى النيل حافظين تقاليد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأخلاقهم وكانت مهنتهم فى الظاهر الطب وفى الباطن نشر المحبة والاخلاص بين الناس وروى عنهم المؤرخ يوسفوس وفيلون وبلينوس أنهم كانوا أفضل قوم على وجه الأرض وتعليمهم أشبه بتعليم فيثاغورس فيقولون بخلود النفس وانها كانت فى الأقطار الشفافة العلوية المضبوطة وقد ربطت فى الجسد لترتقى ومنى انطلقت منه ترجع إلى عالمها وكانت أرواحهم شائعة بينهم يأكلون على مائدة واحدة ينعمونهم زهيد ولا يذوقون اللحم إلا نادراً ولم يستخدموا الأسرى لاعتقادهم أن هذا حرام ومخالف لطبيعة العائمة لأن الناس جميعاً أحرار ولباسهم كان عبارة عن حلة بيضاء برمزون بها إلى تقاوة النفس وصفائها وفوقها عباءة بيضاء ويقسمون أوقاتهم ما بين الصلاة والعمل والتأمل والدرس

أما الأساتذة فكانوا متفرغين للفلسفة والطب يبحثون فى خواص النبات والمعادن ويستعملون الطريقة المغنيطيسية فى شفاء الأمراض وقد تحقق اليوم عند العلماء الباحثين أن المسيح كان مختلطاً بهؤلاء القوم

سنين طويلة وان لم تذكر ذلك لأنجيل ويثبت ذلك عند هؤلاء المؤرخين أن تعليمه مشابه لهذه التعاليم فكان يأمر بحب القريب والمساواة بين الناس ولا يفرق إلا بالله واحد يسمى (الأب) ولا يقدم له ذبيحة في هيكل وهيكله هو هذا الكون فلا حاجة للعبادة في مكان محدد ومكان عبادة الحقيقي المقدس هو القلب وكان يحقر الكذب والانتقام والحرب وكان يحب لوداعة ودماثة لأخلاق والنواضع والسهولة واحتقار المال والتجرد من حطام الدنيا وكان شعار المسيحيين (السلام عليكم) والنصارى الأولون اختلفوا مع الاسونيين فكانوا شعبا واحدا اه

هذا هو الدين المسيحي الذي كان عليه المسيحيون الحقيقيون وإذا كان كذلك وقد قررت الأحاديث نزول المسيح فهل هكذا سيكون الناس جميعا اخوانا في سائر الأرض ويكون المسلمون هم أصحاب هذا الرأي إذا تم هذا فهو نفس الاسلام يقول الله تعالى - ليظهره على الدين كله - ويقول - وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين - هذه هي الرحمة المحمدية التي رمز لها في الحديث انها عيسوية فدين عيسى داخل في الدين الاسلامي فالاسلام ظاهره تشريع وباطنه حب وسلام . وبايت شعري ما المقصود من الحدود والأحكام ليس لها والله معنى ولا مغزى ! السلام في الأرض ومنى حصل السلام بالتعاليم فقدت الشرائع والأحكام سلطانها لأنه لا سلطان لها إلا على الخطئين فإذا زال الخطأ واصطلح الناس وتقدمت العقول فأى داع لقطع اليد والصلب وشهادة الشهود بل كل ذلك يقل ويحل محله الحكمة والعمل . أيها المسلمون اعلموا أن نبينا صلى الله عليه وسلم ينهنا أنكم مستعدون للرقى والسعادة مستعدون للكامل النفسى وإذا كان نرى سويسرا النصرانية أصبحت ولا يسمع فيها بخائنين ولا سارقين ولا قاتلين ولا ظالمين إلا قليلا فما بالنا عن الكمال تامين . ولقد سأل المرحوم محمد بك فريد رئيس الحزب الوطنى المصرى فتاة ترى بقرا كثيرا في المراعى الواسعة في سهول سويسرا قائلة كيف تامين ألا تخافين من اللصوص فما فهمت مايقول بل قالت وهل أحد يأخذ مال غيره وترى الرجل لا يأخذ تذكرة للقطار إذا سافر فيه انكالا على أمانته وهو الذى يضع النقود في الصندوق بذمته وأمانته . ولقد سأل المرحوم محمد بك فريد أيضا عن قاض من القضاة منى يحضر المحكمة فقالوا له ليس يحضرها إلا فى أول كل شهر فتوجه اليه فوجده يحيط النعال ليقتات بصناعته فقال له أليس لك مرتب فقال المرتب على قدر العمل ولا عمل لى إلا ثلاثة أيام فى أول الشهر لقلة القضايا اه

أفليس الاسلام أحق بهذه الفضيلة ألا فليحول الناس وجهتهم الى الفضيلة وهى مقصد الاسلام يامعاشر المسلمين هل قصرت أنظارنا أن نكون كهؤلاء يامعاشر المسلمين وياعلماء الأئمة اقصاركم على الأحكام الشرعية جهالة عمياء ونذالة جمعاء افتحوا عيون الشعوب للجمال الاطى والأخلاق والفضائل ولقد فتح لكم الباب نبينا صلى الله عليه وسلم فأراكم انه سيأتى زمان تكونون فيه كالمسيحيين الأولين الذين كانوا على الحق فيرشدكم بطريق الإشارة الى أن تكونوا أمة أرقى من هذه الأمة . إن نبينا جاء للهدى فلنكن هداة وهاهوذا يقول لنا ان ذلك الزمان لا يؤخذ فيه الجزية وأن الحسد ينزع فجدوا فى العلوم بهذا جاء الدين - وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين - اه الفصل الأول

﴿ الفصل الثانى ﴾

اعلم أن هذا الفصل متصل بالفصل الذى قبله لأن ذلك كان فى ذكر ذنوب اليهود وهى ١٦ ذنبا دالة على أنهم كانوا مجرمين من قبل فإذا اقترحوا أن تنزل عليهم يا محمد - كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك - الخ

ثم أخذ يجيب بنوع آخر من العلم فإذا قال أولا ان اليهود اذا اقترحوا عليك أن تنزل عليهم كتابا من السماء فهم قوم غلاظ القلوب وحق لهم كذا وكذا فإنه يقول فى هذا الفصل - وهل كنت بدعا من الرسل -

وأى نبي نزل عليه الكتاب جملة واحدة من اسماء وان اليهود يعترفون بالأنبياء السابقين ولم ينزل على واحد منهم كتاب مرة واحدة فكيف يريدون مخالفة سنة الله في انزال الكتب السماوية فمن أشهر الأنبياء نوح وإبراهيم وإسماعيل الخ وهم ثمانية عشر نبيا هذا هو قوله تعالى (إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده) اى قوله (وأتينا داود زبور) اى كتابا من زبور اى مكتوبا و يصح أن يكون الزبور بالفتح اسم للكتاب الذى أنزل على داود وهو مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام بل تسبيح وتقديس وتمجيد وثناء على الله ومواعظ (ورسلا قد قصصناهم عليك) اى قصصنا رسالا الخ من باب الاشتغال (من قبل) من قبل هذه السورة (ورسلا لم نقصصهم عليك) اى لم نسمهم لك ولم نعرفك أخبارهم (وكلم الله موسى تكليما) وكلم الله أنصى مراتب الوحي ثم قال امدح (رسلا بمشرين ومفسرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرس وكان الله عزيزا) لا يغلب على أمره (حكيا) فى تخصيص كل نبي بنوع من الالهام وإذا كانوا تعلموا عليك ولا يشهدون بنبوتك فعلمهم وزرهم (لكن الله يشهد بما أنزل اليك) من القرآن الدال على النبوة (أنزله بالهمة) اى متلبسا به الخاص به وهو العلم بتأليفه على نظم معجز مشغل على ما يحتاج اليه الناس فى معاشهم ومعادهم (والملائكة يشهدون) بنبوتك (وكفى بالله شهيدا) اى كفى بما أقام من الحجج على صحة نبوتك عن الاستشهاد بغيره (إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا) ذلك لأنهم جمعوا بين ضلالهم وضلال غيرهم (إن الذين كفروا وظلموا) محمدا بانكار نبوته وصد الناس عن الاسلام (لم يكن الله ليغفر لهم ولا يهديهم طريقا) لا طريق جهنم خالدين فيها أبدا (وكان ذلك على الله يسيرا) لا يعسر عليه ولا يستعظمه ولما قرر أمر النبوة ورد دعوة المعترضين دعاء الناس دعوة عامة فقال (يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم فآمنوا) ايمانا (خيرا لكم وان تكفروا) فهو غنى عنكم (فان الله مافى السموات وما فى الأرض) لا يتضرر بكفركم ولا ينفع بإيمانكم (وكان الله عليا حكيا) فيما دبراكم • انتهى الفصل الثانى

﴿ الفصل الثالث ﴾

يقول الله (يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم) يخاطب النصارى (ولا تقولوا على الله إلا الحق انه المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته أنزلنا الى مريم) أوصالها اليها وحصلها فيها (وروح منه) وذو روح صدر منه فذلك يحى الأموات والقلوب (فآمنوا بالله ورساله ولا تغلوا ثلاثة) أى الآلهة ثلاثة أو الله ثلاثة أو الله ثلاثة أقانيم الأب والابن والروح القدس فالأب الذات والابن العلم وروح القدس الحياة (انهموا) عن الثلاث انتهى (خبرنا لكم انما الله إله واحد) بالذات لا تعدد فيه بوجه ما (سبحانه أن يكون له ولد) أى أسبحه تسبيحا من أن يكون له ولد فان الولد يكون لمن ينفى فيكون بقاء لذكره بعده الى أمد معلوم وينفع والديه فى كبرهما والله ليس كذلك فهو حق (له ما فى السموات وما فى الأرض وكفى بالله وكيل) والحاجة الى الولد ليكون وكيلاً عن أبيه قائما بنظام بيته والله هو الوكيل فأين الحاجة للولد إذن هذا من جهة الله أمّا المسيح فلن يأنف أن يكون عبدا لله بل الملائكة المقربون لا يأتون من ذلك ولذلك قال (لن يستنكف المسيح) لن يأنف من نكف الدمع اذا نحيت بأصبعك من (أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون) أن يكونوا عبيدا لله (ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر) ومن يرفع عنها (فسيحشرهم اليه جميعا) فيجازيهم (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفهم أجورهم ويرزقهم من فضله وأما الذين استنكفوا واستكبروا فبئسهم هذا) لا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا) تف به ظاهرا ثم خاطب الناس قائلا (يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا اليكم نورا مبينا) البرهان المعجزات والنور الفران (وأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم فى رحمة منه) فى ثواب (ويهديهم الى صراطا مستقيما) هو

الاسلام والطاعة في الدنيا وطريق الجنة في الآخرة * يروى أن جابر بن عبد الله كان مريضاً فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني كلاله فكيف أصنع في مالي فترأت هذه الآية وهي آخر ما نزل من آيات الأحكام (قل الله يفتيك في الكلاله) تقدم تفسيرها في أول السورة (إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك) الأخت هنا من الأبوين أو أب لأن أختها عصبه وابن لأم لا يكون عصبه وقوله - ليس له ولد - يعني ولا والد فالأخت المذكورة لها نصف المال إن انفردت والبق لبيت المال على مذهب زيد والشافعي فأما أبو حنيفة وأهل العراق فانهم يردون الباقي اليها أما إذا كان للبيت بنت فانها تأخذ النصف بالفرض وتأخذ الأخت النصف الثاني بالتعصيب لبالفرض لأن الأخوات مع البنات عصبه (وهو يرثها إن لم يكن لها ولد) أي والرجل يرث أخته إن كان الأمر بالعكس فإذا ماتت الأخت وترك أخاً من الأب والأم أو من الأب فإنه يستغرق جميع ميراث الأخت إذا انفرد ولم يكن للاخت ولد فأما الأخ للأم فإنه صاحب فرض لا يستغرق جميع المال (فإن كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك) فمن مات وترك أختين وأخوات فلهن الثلثان مما ترك فالمراد بالاثنتين هما وما فوقهما (وإن كانوا أخوة رجالاً ونساء فلذكر مثل حظ الأنثيين) أي وإن كانوا أخوة وأخوات فكلب المذكور على المؤنث أي وإن كان المتروكون من جهة الأخوة رجالاً ونساء فلذكر منهم نصيب اثنتين من أخواته الإناث (يبين الله لكم) الأحكام والفرائض كراهية (أن تضلوا وألله بكل شئ عليم) فهو عالم بمصالح العباد في الدنيا والممات

﴿ لطيفتان ﴾

﴿ اللطيفة الأولى في شرائع الأنبياء - اللطيفة الثانية في المسيح ﴾

اللطيفة الأولى أرجع الى شرائع الأنبياء في سورة آل عمران وكيف نرى أن الدين واحد بما قلناه هناك في مسألة المسيح فقد ذكرنا نبذاً من دياناته كثيرة
اللطيفة الثانية قد كتبت في مجلة الملاحى العباسية تفسير آيات المسيح المتقدمة بانساع أشمل وموعظة أكمل فلا تلهها هنا الآن يرمتها فأقول - قل يا أهل الكتاب - الى قوله - فسيحشرهم اليه جميعاً -
الانسان أرقى من الحيوان تمتع بالحرية وهو مع ذلك ضيف الارادة خاضع العزيمة تنجاذبه الأهواء ويهذب به في هزات الجهالة وترديه في أسفل سافلين

يطفيه المال حتى يستعبده وبه يتعالى على أخيه وإذا تولى أمر الناس سعى في الأرض ليعبد فيها بالظلم والعدوان وإذا اتبع ديناً أو عظم كبيراً تعالى في وصفه وغفل عن تعالجه وأدبه وإذا أعرض عنه أساء وصفه ووسمه بأشنع السمات

عجب أمر هذا الانسان إن كان غنياً طغى أوقافاً بأمر الناس بغير أذنتهم بدين غلا ورل وحاد عن الصدق العقيدة ومن عجب أن أولئك المتعاليين يسحرون الناس ويسخرونهم فيستدلون للظالمين ويخضعونهم ويتبعون أهواء أهل العاق من رجال الدين • ألم نر الى لويس الرابع عشر كيف كانت تقام حفلاته لاستيقاظه كل صباح وكيف كان يتولى خدمته جوع لوصرف ذكاؤهم العجيب في الأعمال النافعة لكان خيراً للإنسان وكيف كان لبعض ملوك الاسلام عند الصلاة عساكر يصفون وجيوش بالسلاح مدحجون • الانسان حر لكنه كالفراس يتساقط في النار الغنى يحبس ماله والملك يذله ملكه وذوالعلم أول الدين كثيراً ما يتبع أهواءه بلا هدى ولا كتاب منير

من ذلك ما قصه الله في هاتين الآيتين من تعالى اليهود في القاهر بالسيد المسيح عليه السلام وبعض النصارى وديما من اتخاذها

وقال - يا أهل الكتاب (اليهود والنصارى) لا تعوا في دينكم - لا تتجاوزوا الحد فيه إذ يقول اليهود

انه عليه السلام ولد لغير رشدة وبعض النصارى انه إله (ولا تقولوا عبي الله إلا الحق) وكيف ينزله بعضهم الى أسفل الدرجات وآخرون يرفعونه الى ما فوق السموات ونهاية الغايات . فهلا انتهجتم سبيلا وسطا لا شطط فيه ولا خلط فلا تنزلونه الى أسوأ المراتب ولا ترفعونه الى رتبة لا تليق إلا للمخلوق . إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلته ألقاها الى مريم . أوصلها اليها وحصلها فيها بلا توسط مدة على خلاف العادة المألوفة والسنة المعروفة وهذا مفاد قوله . وروح منه . وقوله (فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم إنما الله إله واحد) ظاهر معروف . سبحانه . تنزيها له أن يكون له ولد ولا يولد إلا لمن يعتره العناء ويحل به القضاء ليقوم الولد بأعبائه ويخلفه بعد فناءه وكيف يصطفى الله ولدا مما خلق و . له ما في السموات وما في الأرض . ملصقا وخلقنا وعبيدا وهل احتياج الناس للولد الا ليخلفهم ويكون وكلا لهم والله عز وجل قائم بنظام العلم حافظ لكل شئ . وكفى بالله وكلا . فكفى الله من جهة قيامه بالأشياء وحفظه لها فالولد له ضرب من المحال . ليس التغاى في الدين قاصرا على أمة دون أمة ولا طائفة دون طائفة جهل الانسان وطفى قديما وحديثا . اقرأ تاريخ الأمم أمة أمة وابحث أخلاقها وأسرارها وتاريخ دينها تر التعصب في الأمم والجود في القرائح ساريا في أكثر البشر . ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم . ان الانسان لني خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر . الحق والصبر سعادة الانسان وماعداهما فانما هو الضلال والطيش أو الباطل والرعونة . ينزل الله الدين على لسان رسوله فيستحسنون بقشوره وينبذون العمل به وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون ولقد أخذ المسلمون حفظهم من الخلاف وافترقوا نيفا وسبعين فرقة خلقتها وساوس الشيطان وانصبتها أيدي الشهوات واعتز كل قوم بعصبيتهم واعتزوا بحموسهم وفرحوا بما عندهم من العلم . وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن .

ما كادت شمس الذات المحمدية تغرب من سماء هذا العالم حتى اتبع كل فريق أحد كبار هذه الأمة ففرقوا خرائق وتفرقوا طرائق وكان منهم من عبد سيدنا عليا كرم الله وجهه في حياته فقاتلهم عليه السلام وهزمهم ومنهم من اعتد العصمة في رجل وقال بالامام المعصوم حتى ان الحاكم بأمر الله لا يزال يعظم الى اليوم ولقد كثروا المفترون في هذه الأمة فالعالم يفتن بعلمه والعايد بعبادته وكثير من الناس يفترون بطاعة فاعلوا ثم يتبعونها بالخزيات والذنوب وقد يعتز الشريف بنسبه والتلميذ الذي اتخذ له شيخا بشيخه فأنزل الله هذه الآية ليعرف الناس منازلهم ويقفوا عند حدتهم ومن العجب أن المبتدعين من المسلمين انتهجوا سبل الضلالة وانصبوا أشراك الغواية واستحبوا العمى على الهدى وعظموا أناسا لم يأكلوا باسمهم ويظلموا الناس بالانتساب اليهم ألا وان أثر تلك الدبشة ظاهر في الأمة الآن

وكم مرید قنع بما تلقفه من شيخه وهو عن الدين والقرآن غافل واني وان كنت أقدر لكثير بالأدب والعلم والاصلاح فلا تزال آسى على هذه الأمة لما تسلط على أفتتها كثير من لاخلق لهم فيوحدون الى الناس ما يوحدون من الزور والبهتان حتى لم يبق في الأرض ملك في بحبوحة العيش ونعيم الحياة الا بعض أولئك الرؤساء الذين تسلوا لو اذا من الجامعة القومية والتف حولهم أشياءهم وأغسّدقوا عليهم النعم وحبس أولئك السادة عنهم العلم والحكمة وعجائب القرآن وزهدهم في العلوم وأناموهم على مهاد الراحة فاحيط بهم من كل جانب وهم لا يشعرون واذا قلت يا أيها المرید لم غفلت وعصبت وجهات يقول ان صلة شيخى بالله تشفع لى واني بتعظيمى له والتجافى اليه تغفر ذنوبى فاذا أجبناه انه لا يملك لك من الله شئاً . ومن يعمل مثقال ذرة خيرا يره . ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره . امتعض وقال لقد حططت من قيمته وأنزلت من قدره وذلك كما جاء وفد نجران للنبي صلى الله عليه وسلم وقالوا لم تعيب صاحبنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن صاحبكم قالوا عيسى عليه السلام قال وأى شئ أقول قالوا تقول انه عبد الله ورسوله قال انه ليس بعار أن

يكون عبد الله ورسوله فقل قولته تعالى - لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا ملائكة المقربين -
نكف عنه كفرح ونصر كاستنكف يقال نكفت الدمع اذا تحيته بأصبعك أى لن يأنف وهذا كقولهم أصبح
لا يخالفه رئيس ولا مرؤس مبالغة في التشهير والاستعمال شائع عربى

واذا كان السيد المسيح عليه السلام لا يستنكف أن يكون عبدا لله وهو من أولى العزم فكيف يضل فريق
من أمتنا ويتغالون في الطرق التي يسلكونها ويعولون على شيوخهم الأحياء والأموات في مغفرة ذنوبهم
ولن يصل شيوخهم الى رتبة المسيح عليه السلام والى المولى أن يصل مرتبة النبي صلى الله عليه وسلم . أقول
ذلك وقد أيقنت بأن طائفة تغفل من الأمة فظنوا أنهم يصلون الى حال تصلهم بالله يرفع عنهم بها التكليف
ولقد سمعت مریدا يقول ان شيخى هو الله . ومن هذا علمت أن التعاليم الباطنية القديمة العهد بموافقتها
وعهودها لا تزال تتوالى في الأمة يتلقونها الأبناء عن الآباء . وأنا أقول أيها المسلمون وجب علينا الآن أن نبين
للأمة عيوبها وحق علينا نصيحها وإرشادها

يا أيها الناس ائى في وجل أن تضيع الأمة وتذهب ريحها يقول العاصى ائى من أمة محمد صلى الله عليه
وسلم وكفتنى هذه النسبة

وقد ضرب الامام الغزالى طولاء الجهال مثلا فقال مامعناه من المغترين بالله من يعظم الدين وهو مقيم على
معاصيه فثألهم كئلى رجل أمسك بذقن آخر وضربه على وجهه وقال ان أباك كان عظيما شريفا
قال لى رجل فى محفل فى بلاد الفلاحين بالشرقية ان الله يغفر بالحج الذنوب الكبار فقلت له يا هذا اذا
أرسلت الاصوص فسرقوا ألف جل وقتلوا مائة رجل واسترقوا عشرين ألف جنبه ثم حججت بمائة منها فذا
ترى أفترى أيها الرجل أنك أدخلت الحيلة عليه ومكرت به وهو سرع الخاسبين

يا أيها الناس اتقوا الله واعلموا أن نبينا أفضل الأنبياء فشرعه أنسب للأمة وهل يليق بكرامته أن يكون
تابعوه أقل الناس أدبا وأكثرهم ذنوبا وأجهلهم صناعة وأضلهم سياسة وأبعدهم عن الفضائل وأقربهم
الى الرذائل ويتبعجحون بقولهم (انما أتباعه) وهل هذه النسبة للمنظمة تدفع الجاهل فضلا عن العالم
لقد قال اليهود والنصارى قديما مثل ذلك فقل قولته تعالى - وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء
الله وأحبوه قل فلم يعد بكم بذنوبكم - بالقتل والهلاك فى الدنيا والعذاب فى الآخرة - بل أنتم بشر من خلق
يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله مالك السموات والأرض وما بينهما واليه المصير - وقال قبل ذلك - قل
فمن يملك من الله شئاً ان أراد أن يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن فى الأرض جيعا والله مالك السموات
والأرض وما بينهما ما يخلق ما يشاء والله على كل شئ قدير - هنا جاء الحق وزهق الباطل وبطلت حجة الجهال
المتدعين أنهم أحق بالله من غيرهم

واذا كان المسيح عليه السلام عرضة هلاكه هو وجميع من فى الأرض فأى حجة يأبها الناس للتواكل
الأنبياء جرى عليهم القانون والناموس يقول الله عز وجل على لسان نبيه - ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت
من الخير وما مسنى السوء - ويقول الله عز وجل على لسان نبيه أيضا - وما أدري ما يفعل فى ولا بكم -
يأبها الناس إياكم والشك فى كلام الله أن يقول امرؤ هذا ظاهر وله باطن . يا قوم انا نطرن فى طرق هذه
الأمة فرأيناها مزقت كل مرق . يا قوم لاسبيل لأن يزول الضلال الا بالعلم والحكمة . يا قوم ديننا ناموس
عام لا يستثنى شريفا ولا ضيعا وليس عند الله عظيم ونسيب . يا قوم ليس لى من هذا القول كلمة واحدة انما
هذه آراء أسلافنا وعظماؤنا

يا قوم ان هذا رأى الامام الغزالى وشيوخ الصوفية أنفسهم فاحذروا بعض رجال العصر الحاضر فأكثرهم
لا يعلمون واذا كان الله عز وجل يخاطب نبينا صلى الله عليه وسلم بقوله (وان كان) يا محمد (كبر عليك

اعراضهم فان استطعت أن تبذني نفقا) منقذا تنقذ به (في) جوف (الأرض أو سما) مصعدا تصعد به الى (السما فتأتيهم بآية) مما يترجون عليك فافعل ذلك أى أنت لاتقدر عليه (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) فانذرهم واصبر (ولا تكونن من الجاهلين) الذين يجزعون في مواطن الصبر فان ذلك من دأب الجاهلاء

ويقول سبحانه إذ جاء ابن أم مكتوم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده صناديد قريش يدعوه الى الاسلام فقال يا رسول الله علمني مما علمك الله وكرر ذلك ولم يعلم تشاغله بالفوم فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه وعبس وأعرض عنه فنزل قوله تعالى (عبس وتولى أن جاءه الأعمى) وأى شئ يحملك داريا بحاله لعله يقطهر من الآثام بما يتلقف منك (وما يدريك لعله يزكى أو يذكر) يتعظ (فتنفعه) الذكرى * أما من استغنى فأنت له نصدي) تعرض بالاقبال عليه وليس عليك بأس في أن لا يتزكى بالاسلام حتى يبعثك الحرص على الاسلام الى الاعراض عمن أسلم (وما عليك ألا يزكى وأما من جاءك يسعى) يسرع طالبا للخير (وهو يخشى) كبو الطريق لأنه أعمى لاقاذه له (فأنت عنه تلهي) تشاغل فانظروا يا رجال الاسلام خطاب الله لنيبه صلى الله عليه وسلم ولعيسى ولأهل الأرض قاطبة

انظروا يا أهل العلم كيف عتب الله على نبيه ان أعرض عن رجل أعمى وقد نصدي لدعوة عظماء قريش وهو يطامع أن يعز الله بهم الاسلام لاتكبرا عليه * ولقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان بعد ذلك يكبره ويقول اذا رآه مرجبا بن عاتقني فيه ربي واستخلفه على المدينة مرتين

ولقد روى أن عتبة بن أبي وقاص شيخ النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وكسرر باعيته فجعل يمسح الدم عن وجهه ويقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهم أن يدعو عليهم فنزل قوله تعالى (ليس لك من الأمر شئ) ويقول صلى الله عليه وسلم لو سرفت فاطمة بنت محمد لقطعت يدها ويقول يا فاطمة بنت محمد لا أغني عنك من الله شئاً • يا أمة الاسلام هذا كلام ربكم وهذه حال نبينا والأنبياء والمسيح عليه السلام الناس أجمعون عبيد لله

فانظروا من أين دخلت الغفلة على المسلمين • يا قوم من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره • دين الاسلام أخلاق فانقوا الله أيها الناس واعلموا أن الاسلام • دين الفضيلة • دين الحكمة • دين العلم • دين الأدب

واذا اكتفى الحاج بحجته والمصل بصلاته والمريد بشيخه والفتية بفقهاءه والأديب بأدبه اللفظي فلمن أنزل القرآن وآدابه • يا رجال الاسلام أنذركم علاك العدد وقطع الممد ورق الولد وضياع البلد أنذركم اقتراب أجل الأمة المحمدية أنذركم صاعقة العذاب الهون • لم يبق الايام قلائل فان لم ترجعوا الى الجادة هلكت الأمة وصاروا كأهل الأندلس قديما • لقد أطلت في هذا المقام وشرحت حال المسلمين الحاضرة بعد أن أطلت فيها التفكير فأيقنت بما كتبت

هذا المناسبة السيد المسيح عليه السلام ولعمرك لم يسمعنا الله ذلك الا لنذكر ونعتبر • ولنرجع الى بقية الآية (ومن يستكف) يترفع عن عبادته (ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعا) فيجازيهم والاستكبار دون الاستكاف حيث لاستحقاق وقديدون الاستكبار عن استحقاق

يا أيها المسلمون ما أكثر الغرور وما أجهل المغرورين • دين الاسلام أخلاق وفضيلة ولقد عيرنا سائر الأمم بهذا النقص المشين فان لم نرجع عن عيبنا فاندنا في عذاب الخزي واقعون • اللهم ارزق أمتنا رجالا مصلحين وفقها في أخلاق دينها انك سميع قريب

هذا الذي شرحناه اليوم في الآيتين من سورة النساء بعض ما فهمه الصحابة رضوان الله عليهم وانظروا الى عمر رضى الله عنه وقد تلقى الشريعة عن صاحبها وشاهد كسرر باعيته في أحد والدم يسيل على وجهه وسمع آية الوحي

- ليس لك من الأمر شيء - أنظروا كيف علم أن الناس كلهم خاضعون لناموس واحد في الدنيا والآخرة فقل لابن القبطى اضرب ابن عمرو بن العاص كما ضربك بمحض من الصحابة وكيف يقول له كيف تستعبدون الناس وقد ولدوا أحرارا وكيف جعل الأمر شورى عند موتة • تأملوا يا قوم في الأمر فإني أخاف أن يضيع من أيدينا فالوقت قصير حكى لي أن رجلا هولا ندا قال إن دين محمد صلى الله عليه وسلم فهمه أصحابه في القرن الأول ثم تولى شأن دينه شعوب حقيرة ونفوس صغيرة وعقول قصيرة فرجعوا القهقري وتقهقروا إلى الوراء وصاروا عبرة للورى ﴿ تم تفسير سورة الفساء ﴾

﴿ سورة المائدة مدنية • وآيها مائة وعشرون آية ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ تقسيم سورة المائدة ﴾

- (١) الحلال والحرام في الصيد ونحوه من أول السورة إلى قوله الخاسرين
- (٢) طهارة الجسم بالماء وطهارة القلب بالصلاة وبالعدل وشكر النعمة من قوله - يا أيها الذين آمنوا - إلى قوله - وعلى الله فليتوكل المؤمنون -
- (٣) أخذ العهد على بنى إسرائيل بالصلاة والزكاة والإيمان فنقضوا عهدهم وكذلك النصارى وتوبيخ الطائفتين وتقرير عهدهم وقصة دخول بنى إسرائيل بيت المقدس من قوله - ولقد أخذ الله ميثاق بنى إسرائيل - إلى قوله - على القوم الفاسقين -
- (٤) قصة بنى آدم وكيف كان الظلم قديما كما صار حديثا من قوله - وائل عليهم - إلى قوله - فأصبح من النادمين -
- (٥) حكم القاتل وقاطع الطريق والسارق من قوله - من أجل ذلك - إلى قوله - والله على كل شيء قدير -
- (٦) أحكام التوراة والانجيل والقرآن وأن أهل كل كتاب يحكمون به من قوله - يا أيها الرسول لا يحزنك - إلى قوله - يوقنون -
- (٧) أمر الله للمؤمنين أن لا يتولوا اليهود والنصارى وأن لا يرتدوا وتقرير اليهود والنصارى على ذنوبهم من قوله - يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى - إلى قوله - وكثير منهم ساء ما كانوا يعملون -
- (٨) أمر الله للنبي صلى الله عليه وسلم أن يبلغ الرسالة ووعده له بحفظه من الناس وإن يجاهر اليهود والنصارى بأنهم ليسوا على شيء من دينهم وذ كر فريقين من النصارى هادين وضالين وذم اليهود من قوله - يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك - إلى قوله - أولئك هم أصحاب الجحيم -
- (٩) الحلال والحرام في الصيد وذ كر الخمر والميسر ونحوهما من قوله - يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم - إلى قوله - فينبشكم بما كنتم تعملون -
- (١٠) نوع من الشهادات من قوله تعالى - يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم - إلى قوله - لا يهدي القوم الظالمين -
- (١١) خطاب الله لعيسى ابن مريم يوم القيامة وجوابه من قوله - يوم يجمع الله الرسل - إلى آخر السورة

﴿ مقدمة ﴾

نزلت سورة المائدة بالمدينة الاقوله - اليوم اكملت لكم دينكم - فانها نزلت بعرفة في حجة الوداع والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة فقرأها النبي صلى الله عليه وسلم في خطبة وقال يا أيها الناس ان سورة المائدة من آخر القرآن نزولا فأحلوا حلالها وحرموا حرامها * قال البغوي روى عن ميسرة أن الله تعالى أنزل في هذه السورة ثمانية عشر حكما ينزلها في غيرها وهي قوله تعالى (١) والمنخنقة (٢) والموقودة (٣) والمتزدية (٤) والنطيحة (٥) وما أكل السبع الا ما ذكيتم (٦) وما ذبح على النصب (٧) وأن تستقسموا بالأزلام (٨) وما علمتم من الجوارح مكليين (٩) وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم (١٠) والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب (١١) وتعام بيان الطهر في قوله - اذا قمتم الى الصلاة - (١٢) والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما (١٣) ولا تقتلوا الصيد وأنتم حرم (١٤) ما جعل الله من بحيرة (١٥) ولا سائبة (١٦) ولا وصيلة (١٧) ولا حام وقوله (١٨) شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت - أقول وهذه تنقسم الى ثلاثة أقسام - الأول ما حرم وكان حلالا عند العرب وهو سبعة - والثاني ما أحل وهو سبعة - والثالث أربعة أقسام ما يفيض الى تنزيه الجسم من الأقدار الحسية والمعنوية وهي النجس والحديث والى تنزيه النفوس من الخيانة في الأموال بالسرقات والى عدم قتل الحيوان في أحوال خاصة والى العدل في الشهادة فهذه هي ١٨

فلنشرح (١) أول هذه الأقسام الثلاثة (٢) ثم لأبين كيف أباح الله قتل الحيوان مع انه رحيم وكيف اجتمعت الرحمة والايلام في عالمنا الأرضي (٣) وبيان الحيوانات الآكلة والمأكولة (٤) وكيف كان النظام يطلب ذلك (٥) وكيف اختلف نوع الانسان باختلاف الحيوان وكيف كان الاسلام وسطا وكيف كان الله هو الملهم والمعلم بالالهام تارة والاختبار تارة أخرى (٦) وتحريم أكل الطيور النافعة للانسان شرعا (٧) وكيف سمى الله هذه السورة مائدة وبسط فيها الحلال والحرام (٨) وكيف كانت هذه السورة هي مفتاح لباب العلوم الحيوانية حتى يبلغ منه المسلمون فيعرفوا الضار والنافع بتعليم الله لهم والهامه سبحانه وتعالى واختبار الضار والنافع فيحفظون ما ينفعهم ويحرمون أكله وفي ذلك باب واسع لدرس الحيوانات كلها ولسائر ما في الأرض وهذا بحر مسهد من قوله تعالى - هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا - فلا بد من دراسة العالم الذي نحن فيه

فأما البقاء على الجهالة العمياء في الاسلام فذلك باب يجر الى فناء هذه الأمة وقيام غيرهما مقامها فليس علم الفقه المعروف كل شيء بل هو جزء قليل جدا من الدين والدين لا يزال بحاله فليقم في الاسلام عقلا وليفكروا فهذا موسمهم والله قد أذن بذلك - فهذه ثمان مسائل فلنبتدى بالمسألة الأولى فنقول

(١) شرح هذه الأقسام الثلاثة ذات المسائل الثمانية عشرة
القسم الأول منها ما كان حلالا وحرم بالقرآن وهو ٧ خلاف الأربعة التي حرمت قبل هذه السورة في القرآن وهي الميتة والدم والخنزير وما أهلك لغير الله به فيكون هذا بما أضيف اليه أحد عشر محرما
(١) أحدها الميتة كانت العرب تقول انكم تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل الله - ان تحريم الميتة موافق للعقل لأن الدم جوهر لطيف فاذا مات الحيوان حثف أنفه احتبس الدم في عروقه وتعفن وفسد وحصل من أكله مضار
(٢) ثانيها الميتة كانوا يملؤون المعى من الدم ويشوونه ويضعونه الضيف لحرم عليهم ذلك وقال الأعشى
فأياك والميتات لا تقربنها * ولا تأخذن نصلا حديدا لتفصدا
ولا تنكحن جارة ان مرتها * عليك حرام فانكحن أو تأيدا

يقول مفسروا هذه الآيات ان العرب كانوا اذا أجذبوا جرحوا ابلهم بالنصال فنزل الدم فشر به
(٣) الثالث لحم الخنزير لأن الخنزير أضرى الحيوان على الطعام والشهوات وأشهره فأكل لحمه يورث الأخلاق التي عليها ذلك الحيوان كما ان الحيوان المريض يورث آكله مرضا - واقعدت في العصر الحاضر أن الدودة الوحيدة

لاتكون الامن كل لحم الخنزير فحوم الناس وعظامهم تابعة لأغذيتهم وهذا باب واسع في العبر يجب النظر فيه طويلا
والبحث في الحكمة والعالم المشاهد

(٤) الرابع - مأهل غير اللهبد - الاهلال رفع الصوت يقال أهل فلان بالحج اذا ابي به ومنه استهل الصبي وهو صراخه اذا ولد وكانوا يقولون عند الذبح باسم اللات والعزى فخرتم الله تعالى ذلك وانما حرم ذلك لتصان العقائد عن التفرق والاختلاف فان ذكر اسم الأصنام عند الذبح يشعر بتفرق الوجهة وتفرقها داع لتفرق الأعمال والأحوال فلا يكون نظام للأموال الحيوية ويتبعها أن يخسروا الآخرة والآخرة انما هي نتيجة الحياة الدنيا تنظيما واختلالا في العقيدة والعمل

(٥) الخامس المنخنقة يقال خنقه فاختنق واخنق والاختناق انصهار الحلق • فهذا الخنق بأي وجهه موجب للتحريم فنه انهم كانوا في الجاهلية يخنقون الشاة فاذا ماتت أكلوها ومنها ما يخنق بحبل الصائد ومنها ما يدخل رأسها بين عودين في شجرة فتخنق فتموت • وهذه المنخنقة بأي وجهه من جنس الميتة لأنها لما ماتت لم يسئل دمها فكانت منها

(٦) السادس الموقوذة وهي التي ضربت الى أن ماتت يقال وقذهها أو وقدها اذا ضربها الى أن ماتت ومن الموقوذة مارى بالبندق فماتت وهي من الميتة لأنها لم يسئل دمها

(٧) السابع المتردية والمتردى هو الواقع في الردى وهو الهلاك قال الله تعالى - وما يغني عنه ماله اذا تردى - أي وقع في الردى وهو في الآلة النار ويقال فلان تردى من السطح فالمتردية هي التي تسقط من جبل أو موضع مشرف فتموت • وهذه أيضا من الميتة لأنها ماتت وما سال منها الدم • وكذلك ما تشابه أمرها فلم نعلم أمتردية هي أم مصابة بالسهم بأن وقعت من فوق الجبل وقد أصابها سهم فلا يدري أيهما ماتت أيا السهم أم المتردى

(٨) الثامن المنطوحة وهي المنطوحة الى أن ماتت كسائتين تقاتل حتى الى أن ماتتا أو ماتت احدهما وهي من الميتة لأنها ماتت من غير سيلان الدم واعلم أن فعليل بمعنى مفعول يستوى فيه المذكور والمؤنث اذا كان الموصوف مذكورا فاذا لم يكن الموصوف كاهنا دخلت التاء فارقة

(٩) التاسع - مأ كل السبع الاماذ كيتم - السبع يقع على ماله ناب ويعدوبه على الانسان والدواب ويفترسها مثل الأسد وما دونه • وكان أهل الجاهلية اذا جرح السبع شيئا فقتله أو كل بعضه أكلوا ما بقي فخرمه الله تعالى وتقدير الآية - وماأ كل السبع منه - لأن مأ كل السبع قد نفد وقوله - الاماذ كيتم - أصل الذكاء اتمام الشيء ومنه الذكاء في الفهم ويقال ذكيت النار اتممت اشغالها فقوله - الاماذ كيتم - أي الا ما وجدتم له عينا تطرف أو ذنبا يتحرك أو لا تركض فذب محموقه فانه حلال فاندلوا لبقاء الحياة ما حصلت هذه الأحوال ويكون هذا الاستثناء مما تقدم من المنخنقة فإني قوله - وماأ كل السبع - والتذكية هي التي أجهزت على الحيوان لا الخنق ولا الوقذ الخ وهذا قول علي وابن عباس والحسن وقتادة ويقول بعضهم كلا بل هذا راجع لما أكل السبع والقول الثالث انه استثناء منقطع أي - الاماذ كيتم - من غير هذه فأما هذه فلا تحل ذكيت أو لم تذك

(١٠) العاشر - وماذبح على النصب - وهي أبحار كانوا ينصبونها حول الكعبة وكانوا يذبحون عندها للأصنام وكانوا يملطخونها بآل الدماء ويضعون اللحوم عليها فقال المسامعون يا رسول الله كان أهل الجاهلية يعظمون البيت بالسم فنحن أحق بأن نعظمه وكان النبي صلى الله عليه وسلم لم ينكره فأنزل الله - نذبال الله لحومها ولادماؤها ولكن يناله التقوى منكم - والنصب جمع نصاب كحمار وحمر أو نصب كسقف وسقف أو النصب وهي العلامة تنصب للقوم أي وماذبح على اعتقادة عظيم النصب أو للنصب

(١١) الحادي عشر - وأن تستقسموا بالأزلام - كان أحدهم اذا أراد سفرا أو غزوا أو تجارة أو نكاحا أو أمرا آخر من معاملة الأمور ضرب بالقدرح وكانوا قد كتبوا على واحد منها أمرني ربي وعلى الثاني

نهائي ربي واثالث لاشئ عليه فان خرج لأمر أقدموا على الفعل وان خرج النهي أمسكوا عنه وان خرج الذي لم يكتب عليه أعادوا العمل مرة أخرى فعني الاستقسام بالأزلام طلب معرفة ما قسم لهم من الخير والشر بواسطة ضرب القداح والأزلام القداح واحدها زلم وسميت الاقداح بالأزلام لانها زلت أي سويت ويقال رجل مزلم وامرأة مزلمة اذا كان كل منهما خفيفا قليل العلائق ويقال قدح مزلم اذا ظرف وأجيد قدحه ومنعته وانما حرم ذلك لأنهم كانوا يحمون تلك الأزلام عند الأصنام ويعتقدون أن ما يخرج من الأمر والنهي على ذلك الأزلام إنما يكون بأمر إله الأصنام وأعاتها فلذلك السبب كان فسقا وحراما

واعلم أن الله عز وجل منع علم الغيب عنا لحكمة وهي الحد ولو أننا عرفنا الغيب ما عملنا عملا بل كان الانسان ينال منتظرا ما يجي به القدر وهذا تعطيل لمصالح الدنيا فلذلك منع الله علم الغيب عن الناس وجعل الرؤس وغيرهافيهما الحق والباطل والصدق والكذب ليحترس الناس وليفكروا بعقولهم ولا يتكلموا إلا على ربهم الذي حجبه عنهم برحمته عن معرفة الغيب إلا بما شاء الحكمة . اه القسم الأول من الأقسام الثلاثة وهي السبعة التي حرمت في هذه السورة مضافا لها الأربعة التي معها وكانت محرمة قبل نزول هذه السورة

القسم الثاني ما أحل وهو سبعة (١) ما صدناه بالجوارح الملعنة (٢) وطعام الذين أوتوا الكتاب (٣) والمحصات من الذين أوتوا الكتاب (٤) بيان الطهر والمبجزة والسائبة والوصيلة والحام

(١) ما صدناه بالجوارح الملعنة - وما علمتم من الجوارح مكابين - والجوارح جمع جارحة وهي الكواكب من السباع والطيور كالفهد والنمر والكلب والباري والصقر والعقاب والشاهين والباشق من الطير مما يقبل التعليم سميت جوارح من الجرح لانه يخرج الصيد عند امساكه ويصح أن تسمى جوارح بمعنى كواكب من جرح واجترح بمعنى كسب واكتسب ومعنى مكابين معلمين والمكاب هو الذي يغري الكلاب على الصيد أو هو مؤذبة الجوارح ومعناها وانما اشتق له الاسم من المكاب لأنه أكثر احتياجا الى التعليم هكذا قالوا وأقول بل هو أقرب الى لاقتناس بالناس وأدنى الى طاعتهم بخلاف الطيور . ثم قال تعالى - تعلمونهم مما علمكم الله - من الحيل وطرق التأديب فان العزيم الهام من الله أو مكتسب بالعقل الذي هو منحة منه سبحانه وتعالى ومنه أن يتبع الصيد اذا أمره صاحبه وان يترجعه اذا أنزله ينصرف بدعائه ويمسك عليه الصيد ولا يأكل منه ولا ينزف من صاحبه اذا أرادته وأن يحببه اذا دعاه فهذا هو تعليم الجوارح فاذا وجدتهها ذاك مرارا كانت معلمة وأقاربها ثلاث مرات عند أبي يوسف ومحمد ومرتان في رواية عن أبي حنيفة وعند أحمد أيضا ومرة واحدة عند الحسن البصري ويعتبر العرف عند الشافعي وأبي حنيفة في أظهر الروايات عنه . قال صلى الله عليه وسلم لعدي بن أبي حاتم اذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله فكل

(١) فاذا كان الكلب معلما وصاد صيدا وجرحه وقتله وأدركه الصائد ميتا فهو حلال لأن جرح

الجارحة كالذبح

(٢) الجوارح الملعنة حكمها حكم الكلاب

(٣ و ٤) والسهم والرح كذلك . فاذا صاده الكلب وجثم عليه وقتله بالتم من غير جرح فقيه قولان

(١) انه ميتة لا يؤكل (٢) يحل لدخوله فيما أمسكن عليكم وهذا كله ما لم يأكل منه فان أكل منه فقد

اختلف العلماء فيه فمن قائل لا يحل وهو قول ابن عباس وطاوس والشعبي وعطاء والسدي وأظهر أقوال الشافعي

مستدلين بقوله تعالى - فكلوا مما أمسكن عليكم - وهذا قد أمسكه على نفسه وفي الحديث ان النبي صلى الله

عليه وسلم قال لعدي بن أبي حاتم اذا أرسلت كلبك فاذا ذكر اسم الله فان أدركته ولم يقتل فاذبح واذا ذكر اسم الله عليه وان

أدركته وقد قتل ولم يأكل فكل فقد أمسك عليك وان وجدته قد أكل فلا تطعم منه شيئا فانما أمسك على نفسه

. ومن قائل يحل وهو قول سلمان الفارسي وسعد بن أبي وقاص وابن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهم . فهو لاء

يقولون يحل وإن كل منه وهو القول الثاني للشافعي

(٢) الثاني من السبعة التي تحل طعام الذين أوتوا الكتاب في قوله تعالى - وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم - طعام الذين أوتوا الكتاب هنا هي الذبائح التي يذبحونها وأما المجوس فلأن كل ذبائحهم ولا تزوج نساءهم ولأن كل ذبائح أهل الشرك من العرب وعبدة الأصنام ومن لا كتاب لهم فأما غير الذبائح فلا كلام فيها لأنها محظورة قبل أن كانت لأهل الكتاب وبعد أن صارت لهم لا يبقى تخصيصها بأهل الكتاب فائدة ولو دمج اليهودي أو النصراني على غير اسم الله (١) قيل لا يحل ذلك وهو قول ربيعة (٢) ولكن أكثر أهل العلم أنه يحل وهو مذهب الشعبي وعطاء قالوا لأن الله أحل ذبائحهم وهو يعلم ما يقولون (٣) وقال الحسن إذا ذكرنا غير اسم الله وأنت تسمع فلاناً كل وإذا غاب عنك فكل فقد أحله الله (٤) وزعمت طائفة أنه يحل مطلقاً ولو ذكرنا اسم غير الله وأما قوله - وطعامكم حل لهم - أي يحل لكم أن تطعموهم من طعامكم وكأنه لما كانت المناسكة غير جائزة من بعض الوجوه بأن يتزوجوا نساءنا نية بهذا على أنه يجوز أن نطعمهم من طعامنا وإن لم يجوز أن تزوجهم من نساءنا

(٣) الثالث من السبعة التي تحل - والمحضات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم - أي وأحل لكم المحضات من أهل الكتاب اليهود والنصارى وهل يراد بالمحضات الحرائر منهن (١) وهذا قول ابن عباس فلا يتزوج بالأمة السكتانية من اليهود والنصارى لأنه اجتمع في حقها نوعان من النقص الكفر والرق وهو مذهب الشافعي (٢) وقال الحسن والشعبي والنخعي والضحاك المحضات العفيفات من أهل الكتاب فيجوز التزوج بالأمة السكتانية وهو مذهب أبي حنيفة لعموم هذه الآية فزواج السكتانيات الذميات جائز وقد تزوج عثمان بن عفان نائلة بنت الفرافصة على نسائه وهي نصرانية وطلحة بن عبيد الله تزوج يهودية وقد كره ابن عمر ذلك وكان يحتج بقوله تعالى - ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن - وقال الجمهور هذه الآيات التي ذكرها عامة وخصت بهذه الآية لجميع المشركات محرمات ما لم يؤمنن إلا السكتانيات فذلك عام وهذا خاص خلت السكتانيات وبقي تحريم غيرهن من المشركات . وقال سعيد بن المسيب والحسن يجوز التزوج بالذميات والحريرات من أهل الكتاب لعموم الآية والجمهور أنها خاصة بالذميات دون الحريرات . قال ابن عباس من نساء أهل الكتاب من تحل لنا طهنت من التحل لنا وقرأ - قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله - إلى قوله - حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون - والمراد بهم أهل الذمة دون أهل الحرب من أهل الكتاب وقوله - إذا آتيتهم من أجورهم - أي مهوورهم وهي العوض الذي يبذله الرجل للمرأة - محصنين غير مسافحين - أي مستعفين بالتزويج غير زانين - ولا متخذين أخدان - يعني ولا منفردين بمعنى واحدة قد خادنها وخادته واتخذها لنفسه صديقة يفجر بها وحده . حرم الله الجماع على جهة السفاح وهو الزنا واتخاذ الصديق وهو الخلدن واحله على جهة الاحصان وهو التزويج بعقد صحيح (ومن يكفر بالإيمان) ومن يجحد ما أمر الله به من توحيدة ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند الله (فقد حبط عمله) بطل ثواب عمله الذي عمله في الدنيا وخاب وخسر في الدنيا والآخرة (وهو في الآخرة من الخاسرين) إذا مات على ذلك

الرابع والخامس والسادس والسابع من التي تحل هي المذكورات في قوله تعالى (ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام) إذا تنجست الناقة خمسة أبطن آخرها ذكر بحروا أي شقوها وخلوا سبلها فلا تترك ولا تحلب فهذه هي البحيرة . وأما السائبة فإن الرجل منهم كان يقول إن شئيت ففاقتي سائبة ويجعلها كالبحيرة في تحريم الانتفاع بها . وأما الوصيلة فقد كانت الشاة إذا ولدت سبعة أبطن نظروا فإن كان السابع ذكراً ذبحوه وأكل منه الرجال والنساء وإن كانت أنثى تركوها في الغنم وإن كانت ولدت ذكراً وأنثى قالوا وصلت

أغاسها واستحيوا الذكر فلم يذبحوه من أجل ذلك والخاصي هو الفحل إذا اتفق له أحد أمرين إما أن يركب ولد وله أو ينتج من صلبه عشرة أبطن فيقولون حي ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا من مرعى فإذا مات أكله الرجال والنساء وقوله - ما جعل الله - ما شرع الله - من بحيرة الخ -

القسم الثالث وهو ما يشير إلى تنزيه الجسم عن الأوثان الحسية والمعنوية وهي أخذت والتجسس وإلى تبرئة النفس من الخيانة في الأموال بالسرقات وإلى عدم قتل الحيوان في أحوال خاصة وإلى العدل في الشهادة وأدائها

﴿ المسألة الأولى - نفاقة الجسم ﴾

(يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة) أي إذا أردتم القيام إلى الصلاة - فاغسلوا وجوهكم - من منابت شعر الرأس إلى منتهى الذقن طولا ومن الأذن إلى الأذن عرضا مع وصول الماء إلى ما تحت الحاجبين وأهداب العينين والعذارين والشارب والعنققة وإن كانت كثرة وأما اللحية فإن كانت كثرة لا ترى البشرة من تحتها لا يجب غسل ما تحتها ويجب غسل الخفيفة ولم يوجب أبو حنيفة مرور الماء على ما نزل من شعر اللحية عن حد الرأس ويجب إمرار الماء على ظاهره عند غيره - وأيديكم إلى المرافق - المرفق بالكسر هو من الإنسان أعلى الذراع وأسفل العضد ومذهب جمهور العلماء دخول المرفقين في الغسل الواجب ونقل عن مالك والشعبي وأبي بكر بن داود الظاهري أنه لا يجب وكذا ابن جرير الطبري وحجة الجمهور أن إلى بمعنى مع وحجة غيرهم أن الغاية للشيء لا تدخل فيه وأخذ غير المحدود - وامسحوا برؤوسكم - أي رؤوسكم أو الصقوا المسح برؤوسكم فالباء إما زائدة وإما أن يكون الفعل تضمن معنى الإصاق والمسح عند الشافعي أقل ما يقع عليه الاسم . وعند أبي حنيفة ربع الرأس . وعند مالك جميع الرأس - وأرجلكم إلى الكعبين - بالنصب عطف على وجوهكم أو بالجر للجوار (وفرض الرجلين)

(١) أما المسح عند ابن عباس وقنادة وعكرمة والشعبي والامامية من الشيعة (٢) وأما المسح بالقرآن والغسل بالسنة عند أنس (٣) وأما الجمع بين الغسل والمسح عند داود الظاهري (٤) وأما التخيير بين الغسل والمسح عند الحسن البصري ومحمد بن جرير الطبري (٥) وأما الغسل فقط عند جمهور العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من الأئمة الأربعة وأصحابهم وهذا الخلاف كله راجع لقراءة الجر والنصب والأحاديث الواردة بطرق مختلفة ولاستنتاج كقول الشعبي إنما المسح على الرجلين ألا ترى أن ما كان فيه الغسل جعل عليه التيمم وما كان عليه المسح أهمل وقال ابن عباس الوضوء غسلمان ومسحتان وهكذا وقوله - إلى الكعبين - الخلاف في دخول الكعبين كالخلاف في دخول المرفقين والكعبان هما العظمان الفاتئان عند مفصل الساق والقدم عند جمهور العلماء في اللغة والفقه وشذت الشيعة والقائلون بمسح الرجلين إذ قالوا الكعب عظم مستدير على ظهر القدم فيكون في كل رجل كعب واحد

﴿ كيفية الوضوء ﴾

فروض الوضوء . اعلم أن فروض الوضوء التسمية وتقديم غسل اليدين والمضمضة والسواك والاستنشاق والنية عند غسل لوجه وغسل الوجه وداخل العين مع مقدم الأذن وغسل اليدين وتقديم اليمنى ومسح الرأس وغسل الرأس مع المسح وغسل الرجلين والترتيب والفور ويكون لكل صلاة والتدليل فالتسمية عند أحمد وأبي حنيفة وتقديم غسل اليدين عند بعض الفقهاء كفي الرازي والمضمضة والاستنشاق عند أحمد وأبي حنيفة والغسل . وعند أبي حنيفة في الغسل دون الوضوء والسواك عند داود . والنية عند الشافعي والترتيب عنده أيضا والفور وهو الموالاة عند مالك وما قبل من الأذن مع الوجه غسلا وما أدر مع الرأس مسحاً عند الشعبي وإدخال الماء في العين عند ابن عباس وتقديم اليد اليمنى عند أحمد ومسح الرأس مع غسلها عند داود الظاهري ويجب الوضوء لكل صلاة عنده أيضا والتدليل عند مالك

وأبو حنيفة لم يوجب منها إلا أربعة وهي المذكورة في الآية وزاد الشافعي خامسا وهو النية وزاد الشافعي أيضا وأحد سادسا وهو الترتيب كآلية وأوجب مالك الموالاة والتدليك فالافتقار على أربعة والاختلاف في اثني عشر **(فائدة)** قال الأوزاعي والثوري وأحمد يجوز مسح العمامة بدل مسح الرأس وخالفهم الجمهور والمسح على الخفين أجازته الشافعي وأبو حنيفة وأكثر الفقهاء وذلك للمسافر ثلاثة أيام بلياليها من وقت الحدث بعد الأيسر وأنكره الشيعة والخوارج وأما قوله تعالى - وإن كنتم جنبا فاطهروا وإن كنتم مرضى أو على سفر أوجاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم - فقد سبق تفسيره في سورة النساء ولكن لنوضح الطهارة من الجنابة فتقول • للجنابة سبعان النقاء الختانين والآنزال وقال زيد بن ثابت وأبو سعيد الخدري لا يجب الغسل إلا عند نزول الماء وختان لرجل موضع قطع جلدة الغائفة وختان المرأة موضع قطع الجلدة الرقيقة القائمة مثل عرف الديك بين الشفرين وتحتها مجرى البول وهو ضيق وتحت هذا ثقب يخرج منها الحيض والوليد وهي مدخل ما يجب به الغسل والتطهر الاغتسال وهو أن يعم الجسد بالماء وأوجب مالك ذلك وأوجب أبو ثور وداود تقديم الوضوء وأوجب أبو حنيفة المضمضة والاستنشاق • ثم إن شعر الرأس إن كان مفتولا مشدودا بعضه ببعض ومنع وصول الماء إلى البشرة لم يوجب مالك نقضه - ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج - أي ما يريد الله بالطهارة للصلاة ولا بالأمر بالنعيم تضيقا عليكم - ولكن يريد ليظهركم - لينظفكم والنظافة الطاهرة داعية للباطنة ومن اعتاد نظافة الظاهر صار سجيته له يعتادها وملازمة الاعتدال والجمال تؤثر في نفس الملائم وأقد بينا هذا في سورة البقرة عند قوله تعالى - إن الله يحب المتوابين ويحب المتطهرين - وأفدنا هذا أن النظافة والعمل برفعان النفوس الإنسانية والقذارة والبطالة بوجبان تقصها فارجع إليه إن شئت - وليتم نعمته عليكم - بالطهارة والنظافة وما يترتب عليها من صفاء القلوب وإخلاص السرائر وصفاء النيات - لعلمكم تشكرون - نعمته

﴿ المسألة الثانية ﴾

- والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما - حد اليد من رؤس الأصابع إلى الكوع أي فيما يتلى عليكم حكم السارق والسارقة وهذه جلة وقوله - فاقطعوا أيديهما - جلة أخرى - جزاء بما كسبا - مفعول لأجله - نكالا من الله - أي عقوبة مفعول لأجله أيضا - والله عزيز حكيم - عز لحكم فقطع ولا تنقطع اليد إلا إذا كان المسروق يساوي ربع دينار وسرق من حوز مثله وقال مالك وأحمد واسحق يقطع في ثلاثة دراهم وأقيمتهما وعن أبي هريرة أنه خمسة دراهم وقال قوم لا بد من دينار أو عشرة دراهم وهذا مروى عن ابن مسعود وسفيان وأبي حنيفة وابن عباس ويرى عن ابن لزيير والحسن أن القدر غير معتبر فيقطع على القليل والكثير ولا يشترط أن يكون من حوز مثله وهو مذهب داود وتقطع يده اليمنى من الكوع فإن سرق ثانية قطعت رجليه اليسرى * وهنا قال سيدنا علي أني استجحي أن لا أدع له يدا يستجحي بها ولا رجلا يمشي بها فلا يقطع اليد الثانية ولا الرجل الثانية بل يحبس وهو قول الشعبي والنخعي والأوزاعي وأحمد وأصحاب الرأي وذهب غيرهم إلى أنه يقطع يده اليسرى في المرة الثالثة ورجله اليمنى في المرة الرابعة

﴿ التخفيف فلا قطع في حالين ﴾

الحال الأول • إذا سرق مالا له فيه شبهة كالولد يسرق مال والده والوالد يسرق مال ولده والعبد يسرق مال سيده والشريك يسرق مال شريكه بل إن مجرد الانكار عند بعضهم كالشافعية يمنع القطع فلو قال لم أسرق وقد سرق كان شبهة تمنع القطع ويلتجى بالعقوبة (التعزير)
الحال الثاني • أن يتوب كما قال الله تعالى - فمن تاب - من السراق - من بعد ظلمه - بعد سرقته

- وأصلح - أمره بالتقصي عن التبعات والعزم على أن لا يعود إليها - فإن لله يتوب عليه ان الله غفور رحيم - يقبل توبته فلا يعذب به في الآخرة ولا تقطع يده عند بعض العلماء بدليل قوله تعالى - غفور رحيم -

﴿ المسألة الثالثة ﴾

- يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الصيد وأنتم حرم - محرمون جمع حرام أو داخلون الحرم فيحرم على من أحرم بالحج أو العمرة وعلى من دخل الحرم وإن لم يكن محرماً أن يقتل الصيد وهو كل حيوان متوحش مأكول اللحم أو غير مأكول كالفيل والأسد واستثنى من ذلك خنزير الغراب والحدأة والعقرب والفأرة والكلب العقور - ومن قتله منكم متعمداً - ذاكر الاحرامه علماً بأنه حرام عليه قتل ما يقتله - جزاء مثل ما قتل من النعم - أي فعلية جزاء بماتل ما قتل من النعم * روى أنه عن لهم في عمرة الحديبية حار وحشى فطاعه أبو اليسر برحمه فقتله فترلت هذه الآية

واعلم أن من تعمد قتل الصيد وهو ذاكر لاحرامه فإن ذنبه أكبر من أن يكون له كفارة ولكن ابن عباس والجمهور يحكمون عليه بالجزاء . ومن تعمد قتل الصيد مع نسيان الاحرام أو قتل الصيد خطأ بأن قصد غيره بالرمي فأصابه فهو كاعمد فعليه الجزاء فالقرآن نزل في العمد والسنة جرت بالخطأ

﴿ المثل الواجب ﴾

أبوالخلفه هو أم بالقيمة والجمهور على الأول فقد حكم الصحابة رضي الله عنهم في النعامة بمدة وهي لا تساوى بدنة وفي حمار الوحش ببقرة وهو لا يساوى بقرة وفي الضبع بكبش وفي الظبي بشاة وفي الأرنب بسخل وفي الضب بسخلة وفي البربوع بجفرة ويجب في الحمامة وكل ماعب وهدر كالقواخت والقمرى وذوات الأظواق شاة وما سوى ذلك من الطير ففيه القيمة في المكان الذي أصيب فيه * وروى عن عمر أنه قضى في الضبع بكبش وفي الغزال بز وفي الأرنب بعناق وفي البربوع بجفرة

وقال أبو حنيفة يقوم الصيد حيث صيد فإن بلغت القيمة عن هدى خير بين أن يهدى ما قيمته قيمته وبين أن يشتري به طعاماً فيعطى كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعاً من غيره وبين أن يصوم عن طعام كل مسكين يوماً وإن لم تبلغ تخير بين الإطعام والصوم قال تعالى - يحكم به ذوا عدل منكم - أي يحكم بالجزاء في قتل الصيد رجلاً صالحاً عدلاً من أهل ملتكم ودينكم ويدعى أن يكونا فقيهما فينظران إلى أشبه الأشياء به من النعم فيحكمان به - هدياً - حال من الهاء في به - بالغ الكعبة - وصف به هدياً ومعنى بلوغه الكعبة أنه يذبح في الحرم ويتصدق به ثم وقال أبو حنيفة يذبح في الحرم ويتصدق به حيث شاء - أو كفارة طعام مساكين - عطف بيان أو بدل من كفارة والمعنى عند الشافعي أن يكفر بالطعام مساكين ما يساوى قيمة الهدى من غائب قوت البلد فيعطى كل مسكين مداً - أو عدل ذلك صياماً - أو ما سواه من الصوم فيصوم عن طعام كل مسكين يوماً وإنما كان عليه الجزاء أو الإطعام أو الصوم - ليندوق وبأن أمره - نزل فعله - وسوء عاقبته بهتكم لحرمة الاحرام أو الثقل الشديد على مخالفة أمر الله وأصل الوبال الثقل ومنه الطعام الويل - عفا الله عما سلف - من قتل المحرم الصيد في الجاهلية أو قبل التحريم أو في هذه المرة - ومن عاد فينتقم الله منه - مع أن عليه الكفارة - والله عز يز ذوات مقام - ممن أصر على عصيانه ثم أخشى شرح صيد البحر فقال - أحل لكم صيد البحر - ما صيد منه مما لا يعيش إلا في الماء وهو حلال كله وقال أبو حنيفة لا يحل منه إلا السمك وقيل يحل السمك وما يؤكل نظيره في البر - وطعمه - ما قذفه ورمى به إلى الساحل أو نضب عنه - متاعاً لكم - تمتعاً لكم - وللسيارة - أي وللسياراتكم يتزودونه قديداً أي يجمع به المسافرون والمقيمون

﴿ إيضاح هذا المقام ﴾

الحيوان البحري إما سمك وإما غير سمك فجميع السمك حلال وقال أبو حنيفة لا يحل إلا أن يموت بسبب

وماعدا السمك فهو قسمان قسم يعيش في البر والبحر كالضنح والسرطان فلا يحل أكلهما • وقال سفيان أرجو أن لا يكون بالسرطان بأس

والجراد وطير الماء من صيد البر فإن أصاب جرادة فعليه صدقة • وقال أحمد يؤكل ما في البحر إلا الضنح والتماح قال لأن التماح ينقرس ويأكل الناس • وقال ابن أبي ليلى ومالك يباح كل ما في البحر وقال بعضهم السكب والخنزير في الماء وكل ماله نظير لا يؤكل في البر لا يؤكل هو والبقر البحرى والجاموس يؤكل لأن له نظيرا في البر يؤكل اه

﴿ المسألة الرابعة من هذا القسم - يأبى الذين آمنوا شهادة بدينكم - الآية ﴾

اعلم أن تيمما الدارى وعبدى بن بداء خرغا الى الشام للتجارة وكانا حينئذ نصرانيين ومعهما بديل مولى عمرو بن العاص وكان مسالما فلما قدموا الشام مرض بديل فدون مامعه في صحيفة وطرحها في متاعه ولم يخبرهما به وأوصى اليهما بأن يدفعوا متاعه الى أهلهم ومات فتشاه وأخذاه منه إناء من فضة فيه ثمانية مثقال منقوشا بالذهب ففياها فأصاب أهل الصحيفة فطالبوهما بالإناء فجحدا فترافعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية خلفهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلاة العصر كما هو نص الآية ثم خلى سبيلهما ثم وجد الإناء في أيديهما فأنهما بنوسهم في ذلك فقالا قد اشتريناه منه ولكن لم يكن عليه يدنة فكرهنا أن نقر به فرفوهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل بقية الآية وهي تفيد أن يقوم اثنان من أولياء الميت ليحلها بدل هذين الوصيين النصرانيين فقام عمرو بن العاص ومطلب بن أبي رفاعه السهميان فقاما مقام النصرانيين فأقسما أن شهادتهما أحق من شهادة الوصيين المذكورين بالقبول وهذا هو قوله تعالى - يأبى الذين آمنوا شهادة بدينكم - أى الاشهاد في الوصية وإضافه الى بدينكم توسعا - اذا حضر أحدكم الموت - أى شارفه كما اتفق لبدل طرف لشهادة حين الوصية بدل منه - اثنان - فاعمل شهادة - ذوا عدل منكم - وصف لاثنان - أو آخران من غيركم - عطف على اثنان أى من غير دينكم وملتكم - إن أتم ضربتم في الأرض - أى سافرتم - فأصابكم مصيبة الموت - أى قاربتم الأجس - تحبسونهما من بعد الصلاة - وكأنه قيل كيف نفعل بهما ان ارتبنا قال تحبسونهما وتقفنوهما من بعد الصلاة أى صلاة العصر لأنه وقت اجتماع الناس - فيقسمان بالله ان ارتبتم - أى ارتب الوارثون منكم والمقسم عليه قوله - لا تشتري به - أى لا تستبدل بالقسم أو بالله - ثمتا - عرضا من الدنيا أى لا تخلف بالله كذبا لطمع - ولو كان - المقسم له - ذا قرى - قريبا منا - ولا نكنتم شهادة الله له - أى الشهادة انى أمرنا بأقامتها - إما إذن لمن الآمين - ان كتمنا - فان عثر - اطلع - على أنهم - أى النصرانيين - استحقا إثمنا - خيانة - فأخران - أى وليان آخران من أولياء الميت وهو بديل وهما هنا عمرو بن العاص ومطلب بن أبي رفاعه يقومان مقامهما مقام النصرانيين - من الذين استحق عليهم الاوليان - أى من الورثة الذين استحق عليهم أى الأوليان أى الأحقان من بينهم بالشهادة فيصطفيهما الورثة ليظهرا كذب هذين الوصيين فالورثة يختارون اثنين يكونان أحق بالميت وأولى به فيقسمان بالله أن شهادتهما أحق من شهادة الوصيين وذلك لأنه قد ظهر للناس خيانتهم

﴿ قضاء شريح بهذه الآية وانها ليست منسوخة وقضاء أبي موسى الأشعري ﴾

قال شريح من كان بأرض غربة لم يجد مسلما يشهد وصيته فليشهد كافرين على أى دين كانا من أهل الكتاب أو من عبدة الأصنام فشهادتهم جائزة في هذا الموضع ولا تجوز شهادة كافر على مسلم بحال إلا على وصية في سفر لا يجد فيه مسلما

وعن الشعبي أن رجلا من المسلمين حضرته الوفاة بدقوقاء هذه ولم يجد أحدا من المسلمين حضر يشهده على وصيته فأشهد رجلين من أهل الكتاب فقدا الكوفة فأتيا أبا موسى فأخبراه وقدما بتركته ووصيته فقال

أبوموسى هذا أمر لم يكن بعد الذى كان فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحلفهما بعد العصر بالله ما خانا ولا كذبا ولا بدلا ولا كتما ولا غيرا وانها وصية الرجل وتركته فأمضى شهادتهما

ومذهب الشافعى ومالك وأبى حنيفة والحسن ولزهرى وعكرمة عدم جواز شهادة الكافر ولا فى هذه المسألة وإنما أجاز أبو حنيفة شهادة أهل الذمة فيما بينهم واحتج آخرون بأن هذه السورة ليس فيها منسوخ ألينة وأيضا ماذا يفعل المسلم الذى حضرته الوفاة فى المال اذا لم يجد مسلما فهذا مضطر أن يشهد أى كافر كان اه ثم قال الله تعالى - فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما - أصدق من شهادتهما وأولى بأن تقبل - وما اعتدينا - أى وما تجاوزنا فيها الحد - إنا إذن لمن الظالمين - الواضعين الباطل موضع الحق وهذا المقام من المواضع التى رد فيها اليمين الى الورثة لظهور خيانة الوصيين - ذلك - الحكم الذى تقدم - أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها - على نحو ما جملوا من غير تحريف وخيانة فيها - أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم - أى ترد اليمين على المدعين بعد أيمانهم فيفضحوا بظهور الخيانة واليمين الكاذبة كما فى مسألة بديل - واقنوا الله واسمعوا - ماتوصون به سماع اجابة - والله لا يهدى القوم الفاسقين - فان لم تتقوا وتسمعوا كنتم قوما فاسقين والله لا يهدى القوم الفاسقين

وإذا فرغت من المسائل الثمانية عشرة وهى التى قسمتها ثلاثة أقسام وهى المروية عن مبصرة فلا تشرخ فى الكلام على أن الله عز وجل (١) كيف أباح قتل الحيوان مع أنه رحيم وكيف اجععت الرحمة والايلام فى عالمنا الأرضى (٢) وبيان الحيوانات الآكلة والمأكولة (٣) وكيف كان النظام يطلب ذلك (٤) وكيف اختلف نوع الانسان باختلاف الحيوان (٥) وكيف كان الاسلام وسطا (٦) وكيف كان الله هو الملمم والمعلم بالاهام تارة والاختبار والعقل تارة أخرى (٧) وتحريم أكل الطيور النافعة للانسان شرعا (٨) وكيف سمى الله هذه السورة مائدة وبسط فيها الحلال والحرام وكيف كانت هذه السورة هى مفتاح للعلوم الحيوانية حتى يلج المسلمون منه فيعرفوا الضر والنافع بتعليم الله لهم والهامه سبحانه وتعالى واختبار الضر والنافع فيحفظون ما ينفعهم ويحذرون ما يضرهم

﴿ كيف أمر الله بذبج الحيوان وهو أرحم الراحمين ﴾

اعلم أيها التكى العاقل الفطن أن هذا التفسير قد جعل بابا من أبواب الحكمة وبه سيصير المسلم القارى له من الذين دخلوا للحكمة من بابها . ذلك انك ستجد الاجابة على أسئلة كثيرة ترد على العقول ولقد ضل بها كثير من الناس . ولنعلم أن الانسان لا يصل الى السعادة والصفاء والجمال إلا اذا وقف على الحقائق ولكن مادام واقفا على شاطئ الحقيقة لم يهجم عليها ولم يركب سفن النجاة الجارية فى بحارها عاش جبانا جاهلا ومات غير متزود من هذه الدنيا زادا يسير به فى الحياة العقلية فى العالم الكمال بعد خروجه من السجن الأرضى الذى حكم عليه بالبقاء فيه أياما وأعواما

فمن الأسئلة التى ترد على قلوب العقلاء والفضلاء هذا السؤال . كيف يؤلفنا الله وهو أرحم الراحمين فاما أن يكون ليس أرحم الراحمين واما أن لا يؤلم من لا ذنب له وقد رأينا يؤلم الصبيان والبهائم والمجانين فأصبح الشك محصورا فى الرحمة . فأين الرحمة إذن

﴿ الجواب ﴾

اعلم أن الرحمة التى بمعنى رقة القلب مستحيلة على الله تعالى . بل الرحمة التى هى الرقة ناقصة . ألا ترى أن الطبيب يعطى المريض الدواء المر ويسقيه كل ما يكرهه ويقطع عضوه وهذه الرحمة خير من رحمة أم المريض وصاحبه التى لا ترضى له بالألم الذى يكون نعمة عليه . ولا جرم أن رحمة الأب الممزوج رقتها بشقتها خير من رحمة الأم القصيرة النظر المنعمة للابن

ولقد رأينا في أهل الأرض حالا مطردة وهي أن من صبر وأعلى ما جاءهم من صروف الدهر وذاقوا
المرّ والنصب والتعب فإن هؤلاء يسودون ولذلك رأينا الأنبياء والحكماء وهكذا عظماء الأمم في الوقت
الحاضر هم الذين قاسوا ما هو مرّ المذاق والصاب والمعلم وأنواع الآلام والسجون والمشقات وأن المترفين
المنعمين هم أهل الكون في هذه الدنيا الذين يسقطون في أيام امتحان نوائب الدهر وحداثته فيسقطون
ويعاود عليهم سواهم من المجدين الكاملين . ذلك هو الداموس والصراط المستقيم
ويوضح هذا قوله تعالى - فأتى الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربني أكرم من و
إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربني أهان كذا الخ - ولقد تقدم تقرير هذا المقام في تفسير آل عمران عند
قوله تعالى - لتباليون في أموالكم وأفسحكم - وأقرأ إذا شئت كتابا حديثا يسمى (السكوخ الهندى)
ألفه أحد المرنسيين وهو وكتاب (لفر قابس) الذى شرحته في البقرة من ولد واحد وهو أن النعمين لا
سعادة لهم في هذه الدنيا وأن الذين يصيبهم النصب والتعب هم الذين ينالون حظهم وكاملهم
(الحيوان منه آكل وما كول)

اعلم أن الحيوان ينقسم قسمين قسم يأكل الحشائش والنبات وأوراق الشجر والزهر والحب كالأنعام
والبهائم والفزلان والأرانب وما أشبه ذلك . والقسم الثانى لا يأكل إلا اللحم وهي الأسود والنمور والضباع
والسباع فهذه الحيوانات حرم عليها أن تأكل شيئا غير اللحم وترى هذه الطائفة منها ما في الجوّ من الصقور
والشواهي . ومنها ما على الأرض كالآساد . ومنها ما في القرب كالحيات . ومنها ما في البحر كالتماسيح
والثنايين . وهذه الأقسام الأربعة هي التي تتولى نظام الحيوان ولا علم لها بهذه الولاية
وأيضا هذه ترى أن الحيوانات التي تأكل الحشائش تنكأ وتناسل على وجه الأرض فلو تركت
وشأنها ملأت السهل والجبل وكانت رملها تملأ الأودية والسهول فتعفن فيحصل الهلاك لها ولغيرها . لذلك
خلقت الحيوانات الآكلات التي حكم عليها أن لا تكون بلونها إلامقابر لهذه الحيوانات ومتى كانت مقابر لها
أصبحت داخلية في دماغها مختلطة بلحومها منقلبة إلى أجزائها صالحة للحياة لا ضرر منها على سكان الأرض
اعتبر ذلك في كل ما تراه . ألا ترى أن الذباب لا يرى إلا في محل الرطوبات والأمكنة الرطبة وعند اللبائن
وبأثنى السم والعلس وما أشبه ذلك لأنها تتغذى بالعنونات من تلك الأماكن وتصبح أجسادها مأوى لذلك
العفونات التي لو بقيت لكان منها المضار في الهواء فيفسد وتكون الأمراض الوبيلة الفتاكة . وذلك الذباب
وما أشبهه كالبق والناموس يصطاده العصفور والعضور يصطاده الخفاف والخطاف يصطاده ما هو أقوى منه وهكذا
إذا مات الباز والشاميين وكل ما تصطاده ما هو أدنى منها أكلها الدود والدود يمتص الرطوبات فهي دائرة ولها آخرها
ولولا هذه الدائرة لم يبق حي في عالمنا الأرضي . هكذا نرى الآساد والنمور وبني آدم جميعا تأكل الضأن والمعز
والابل والبقر وما أشبه ذلك . ثم إن بني آدم والأسود والنمور إذا ماتوا أكلهم الدود
(الأمراض العامة في الإنسان والحيوان)

ثم إنك في الحياة الدنيا ترى أن الإنسان تنابه الجى والجدرى والتيفوس والحصاء وأكثر الأمراض
إنما تكون من حيوانات لا عدد لها وهكذا الحيوانات الأخرى ويعرف ذلك البيطرة للحيوان والأطباء للإنسان
(القاصد للإنسان نوعان من الحيوان)

والذى يتل الإنسان من الحيوان نوع ظهري ونوع باطنى . فالنوع الظاهري الآساد والنمور والذئاب
والحيات وما أشبه ذلك . والنوع الباطنى حيوانات صغيرة جدا تسمى (المكروبات) وهذه الحيوانات
تدخل أجسامنا وتوغل فيها وتحدث فينا أمراضا مختلفة بما تثير في داخل أجسامنا من الحرارة بالثورات
الداخلية ويكون اختلاف الأمراض باختلاف أنواع تلك الحيوانات فبها حيوانات للوباء العام ومنها حيوانات

لاحداث مرض البول (نيلهارسيا) ومنها ما تحدث الحصى ومنها ما تحدث الجدري وما أشبه ذلك وكل هذه الحيوانات تؤلنا شدة الألم ولا يخلص منها ولا من أضرارها بنا إلا أحد أمرين • إما الأدوية القوية كذلك التي اخترعوها للمرض المسمى بالزهرى وتسمى دواء (٦٠٦) لأنه نتج من ٦٠٦ تجربة وإما الموت الذي يكون أرحم من الحياة معها • ثم ان الحيوانات الطاغرة المقاتلة للانسان تنقسم قسمين منطقة وغير منطقة فغير المنطقة قد تقدمت والمنطقة هي الانسان يقتل الانسان وتساعد على ذلك دياناته فانك لا تجد ديناً في الأرض إلا حرص على حفظ النفس وحفظ الوطن وحفظ الشرف ومن الديانات ما منعت المقاتلة كالدين المسيحي ولكن الفطرة الانسانية أثبت أن تسكت على ذلك فأصبح هؤلاء المسيحيون رافعي لواء القتل والاعلاك والابادة في الجنس البشرى • فدلنا هذا أن الحيوان والانسان ودياناته غالباً متعاونون على تطهير الأرض من ازدحام الأحياء

﴿ ولعلك تقول لماذا يكون هذا الاعلاك والقتل ﴾

أقول اعلم أن الأرض التي نحن عليها ليست أرقى عالم في هذا الوجود بل الظاهر انها عالم متأخر بدليل أن المكثف الحديث دلنا أن هناك ما يقرب من ثمانية مليون أرض وذلك الملايين بعضها عوالم أوسع من أرضنا وألطف وأجل وأبهى وأعظم بما لا حد له • وإذا كنا نرى أن أرضنا مع ضيقها وصغر حجمها قد حوت من أنواع الحيوان ما لا يحصره فيه الدود الذي ليس له إلا حاسة واحدة ومنها القردة المثقفة بجميع مواهب الحواس ومنها الانسان وفيه الأنبياء والعلماء وأنت لو نسبت لعدد إلى الانسان لم تجد هناك أى مناسبة بل وجدت بينهما بونا شامعا عظيما متراميا فاذا كانت أرضنا مع ضيقها قد حوت ما بين العقارب التي تسكن التراب وبين الانسان الذي يقطن في الأرض ويركب متن الهواء ويستخدم البخار والكهرباء فما بالك بتلك العوالم التاسعة • تلك العوالم التي لا يعرف مدى كمالها وجاها • أفليس من المعقول والمقبول أن يقال ان هناك حياة تكون نسبة حياتها إليها كنسبة حياة الدود اليها • أوليس ذلك أقرب لعقولنا • أوليس العقل بطريق القياس يرى أن هناك من الارتقاء ما لا حد له فاذا كان الارتقاء في أرضنا بلغ حدا عظيما جدا • فبالت شعري أين الدودة التي في الصخرة وأين الانسان وبمثل ذلك نقول أين حياة هذا الانسان التي هي أشبه بالدود بالنسبة لحياة أخرى في عالم أرقى من عالمنا فالعقل يرى أن أرضنا عبارة عن مزرعة تزرع فيها أنواع الحيوان ثم ترتقى تلك المزارع انتقالاتا مجهولا لنا وغاية الأمر أن نقيسه على ما نفعل بالزراعة فان الناس يزرعون البزور ثم ينقلونها كما ترى في الأشجار عند رجال الحدائق والبستانيين الذين يزرعون البزور في مواضع خاصة ثم ينقلونها فتزرع زرعاً أرقى ويكون اللاحق على مقتضى السابق والآخرة كالأولى فهكذا هذه الحيوانات خلقت في الأرض خلقاً مؤقتاً لنقل إلى حال أرقى ونحن هنا لاندرى إلى أى جهة تصدر تلك الحيوانات

﴿ فطرة العاقمة والنبتات ﴾

وهذا القياس الذي يخطر بالنفس هو بعينه ما جاء على قلوب الأنبياء وما غرس في فطرة البشر فانك لا تدخل أرضاً ولا تأتي مملكة إلا سمعت صدى صوت هذا الموضوع والاخبار بما هو غائب عن العيون فتري كل أمة تؤمن أن للنفوس حالا غير هذه الحال ولم يشذ عن هذا إلا أفراك في كل أمة خلقوا للبحث فتحيروا وهؤلاء لا يؤثرون في المجموع وإذا وجدنا قوماً زهدوا في الطعام تديننا وزهدنا فذلك لا يندرج في الفطرة العامة التي تطلب الطعام لبقاء الأشخاص

وليس وجود أناس يحرّمون النساء من أهل الديانات بمؤثر في الفطرة العامة الانسانية فان فطرة اقتراب الجفنين نعمة لبقاء النوع • هكذا هذا ان الفطرة قاضية ببقاء الناس بعد الموت وأن هناك حقائق لا يد منها

وأن أعمالنا تؤثر في ذلك المستقبل ضعة وشرفا . هذه عقيدة عممة في البشر كعقيدة الطعام والشراب فانكارها مكابرة والفترة العائمة قط لا تكذب هي أبدا صادقة وانما الخلاف في تأدية العبارات والصور الظاهرة والقشور أما الحقائق فانها لا تتغير فاطعام والشراب واقتراب الحسنين والاعتقاد بحال بعد الموت كل ذلك لم يتغير ولن يتغير والفلسفة تقول كذلك . فيأبى شعري أى فائدة من هذا الوجود ما لم يكن هناك ارتقاء وحال غير هذه والا كان ذلك كله ضلالا ووبالا ﴿ أفى الاعدام رحمة ﴾

ولما كان الأمر على ما ذكر وكانت الحياة الدنيا مؤقتة وكان التناسل يوجب أن يبقى الأبناء ويعدم الآباء وأن كل جيل يحل محل الذى قبله كان الاعدام حتما لازما . ان الحياة رحمة حياة الحيوان وحياة الانسان ولكن لو عاش الانسان ٥٥٠ سنة لكانت الحياة وبالا والعيش نكدنا وأصبح على الندم ألف قدم وأصبحت الحياة لا تطاق . هدامن جهة ومن جهة أخرى نقول اذا كانت هذه الحياة مؤقتة في عالم غير متقدم بل هو متأخر فالبقاء فيها أذى وشر بل يجب الرحيل منها فكان من الرحمة والحكمة أن يساعد الأحياء بعضهم بعضا على التفانى والخروج من هذه الحياة بعد اكتساب الفضائل والتجارب فكفى أن الحيوانات قد تربت وجرى على مقدار طاقتها وهكذا الانسان بالآلام والامراض والديانات والتجارب يستعد حياة أخرى فيخرج من الأرض فكما أن كل واحد يحافظ على صحته وحياته هكذا يقوم غيره فيقتله ويفنيه لرحته ولرحمة أهل الأرض لتخلو لمن يأتون بعدنا

﴿ عقائد الانسان في أكل الحيوان وتحريمه وعاداته في ذلك ﴾

واعلم أن الانسان منه مالا يأكل إلا اللحم كقوم في الأقطار الشمالية وهؤلاء يسكنون في أما كن تلجبة ولا يعيشون إلا على حيوانات البحر وليس لديهم نبات فمائلهم إلا كمثل الاسود والنمور . ومن الانسان من لا يأكل إلا نوع النبات ولا يذوق غيره . ومنه ما يأكل الحيوان والنبات معا كأكثر أهل الأرض ولما كانت الديانات لا تخرج غالبا عن مجازاة العادات كان منها ما يحرم اللحم كالبوديين وعكسهم أهل الصين . وجاء في بعض الجرائد في ٢٢ مايو سنة ١٩٢٥ أن الصينيين يأكلون الديدان الصغيرة والفيل والضفادع يشوونها ثم يفرمونها والمفرومة منزلتها عظيمة جدا عندهم ولهم فيها صناعات تبلغ أربعين صنعة وكذلك الهرم والكلب والجرذان اه

ومنها ما يبيع لحم الانسان كبعض ديانات المتوحشين . ومنها ما يجمع بين الأمرين وجاء الاسلام بطريق وسط فلم يبيع أكل الانسان . ونظر في الحيوان فما رآه مخلوقا لافادة أهل الأرض كالاسود والنمور حرمه وما ليس كذلك حله فيقول - ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث - ويقول أيضا - اليوم أحل لكم الطيبات - فالطيبات حلال والخبائث حرام وقد جعل لذلك قانون عام وهو أن الطيبات ما استطابته النفوس الشريفة من المؤمنين أصحاب اللسان العربى ولا عبرة بأهل البادية الا ما ورد الشرع بتحريمه وما استخبثوه فهو خبيث إلا ما ورد الشرع بتحليله

وقد جاء في كتب الشافعية أنه يحرم من السباع كل ماله ناب قوى يعدو به وذكروا من ذلك الأسد والفهد والذئب والدب والقيس والقرد ومن ذى الناب الكلب والخنزير والفهد وابن آوى وهو فوق الثعلب ودرن الكلب طويل الخالب فيه شبه من الذئب وشبه من الثعلب والهرة ويحرم من الطيور ماله مخلب قوى وهو للطير كالظفر للانسان يحرج به كالعقرب والباز والشاهين والنسر والعقاب وجميع جوارح الطير

﴿ كيف وافق الاسلام الطبيعة ﴾

انظر أيها القارى كيف وافق الاسلام الطبيعة وكيف حرم من الحيوان ما كان نافعا بقاءه ايطهر الأرض

من الرم والعفونات وأباح ذبح ما ليس كذلك كالبقر والجاموس . أفلا تعجب معي كيف اتفق الشرع والطبع وكيف أصبحنا في زمان تظهر فيه مخبات الحقائق وتنجلي للناظرين

يحرم الطيور الجوارح وتحرم الأسود . لماذا لأنها جارحة . نعم لماذا هذا . يكون الجواب السكوت . ونحن نقول لا سكوت إن هذه الحيوانات نافعة لازالة الجرائيم والحيوانات ورعها من وجه الأرض . هذا هو السبب فثبت إذن أن ذبحنا للحيوان ليس مخالفا للطبيعة بل هو مساوق لها فان الانسان يذبح والحيوان يذبح الانسان يذبح بالحيوانات التي تدخل جسمه فتفتسه وتدخل فيه الأمراض وليست الآلام التي يتحملها الانسان بأقل من الآلام التي يتحملها الحيوان . الانسان لابد أن يتألم حظه من الآلام أكثر من الحيوان . الحيوان يذبح مرة والانسان يذبح كل يوم بأمراضه وهمومه وأفكاره

ولذلك تجد بعض الناس يقتلون أنفسهم ومن بقي اجتمعت عليه الحيوانات من داخله فغربت هيكله تدريجيا وكل يوم تذيبه أنواع العذاب وتقطع لحمه وعروقه وتؤلمه ألما شديدا ولكن ذلك كله راحة واسعة لما قدمنا . ان المتاعب تقوى الروح فاما أن يتعب الانسان بالنظام العام ويتألم لحفظ الصحة والنظافة والا فلا بد من تعب ونصب . فنحن واخيوان سيان في تحمل الآلام وحركات المذبوح من الحيوان ليست شيئا مذكورا في جانب آلام الانسان التي تعتريه كل آن . بل الحيوان متى قطعت أوداجه اعتراه الدهول فلا يحس بألم وإنما تلك الحركات عضلية لا أثر للآلم فيها وإنما يألم الأحياء منا

ليس من مات فاستراح ميت * إنما الميت ميت الأحياء

إنما الميت من يعيش كشيء * كاسفا باله قليل الرجاء

(النتيجة)

ان الحيوان يألم والانسان يألم والذبح من آلام الحيوان أخف من آلام الانسان بما لا يقدر . وألم كل منهما نعمة عليه تقوى روحه ولا بد لهما من حال بعد الموت - وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أُمُّ أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء - ولاندرى ما هي الا ما نصوره الديانات بصورعامة . والحيوانات الجارحة تأكل التي تأكل الحشائش لتكون نعمة على سكان الأرض بمنع العفونات والناس اختلفوا في أكل الحيوان كاختلاف الحيوان في أكل اللحوم والاسلام عدل حرم ما جعله الله لأكل اللحوم لتطهير الجو من العفونات . فاذن يكون ذبح الحيوان غير خارج عن الطبيعة بل هو مساعد له على الخروج من الدنيا ومن هذه الحياة على الأرض وهي من العوالم المتأخرة

(البوذية والماتوية وأبو العلاء المعري)

ما أكثر الجهل في الأمم فيأليت شعري اذا كانت هذه هي الحقيقة الناصعة فأى حجة للبوذية الذين يحرمون أكل كل حيوان لأنه تعذيب لها . وانظر لما كان يقوله أبو العلاء المعري . عرض عليه الطبيب دجاجا فقال لماذا لم يصفوا لي شبل الأسد . طلقوا سراحه فوالله ما منعهم من وصف الشبل إلا قوته وضعفنا أفلمست ترى أن هذه النظرات ضئيلة فاسدة . فيأليت شعري كيف غفل هؤلاء عما تقتله من الحيوان كل يوم ونحن أمرنا طبيبا ألا نشرب ماء النيل حتى نغليه لقتل الحيوانات التي فيه . أفليس هذا قتل للحيوان فاذا كانت شربة الماء يقتل لأجلها مئات الالوف وألوف الالوف ولا ينكره أحد في الشرق والغرب فكيف تنكر القليل مما نأكله ان أكثر الناس جاهلون

(لم سميت هذه السورة باسم المائدة - وجوب درس علم الحيوان)

اعلم أن هذه السورة حقيقة مائدة نصها الله لعباده ليأكلوا منها ما يشتهون ويتزودوا ويتعلموا لقد جعل الله الحيوان فيها على ثلاثة أقسام . حيوان يحرم قتله وهو ما كان في الحرم وما كان له

مخلب من الطيور أو ناب من حيوانات البر • وقسم يحس أكله وهو ما استنبطه الانسراف من هذه الأئمة كالابل والبقرة والغنم • وقسم جاز قتلها كالسكاب العقور والفأرة وهكذا بقية الفواسق الخمس الواردة في الحديث فكان الله جعل هذه المائدة منصوبة لنا ولم يترك الأمر سدى بل أبان ما يؤمننا وجوده كالعواسق الخمس الواردة في الحديث وما يؤمننا عدم ما لدى سماء بالخبايا لأنه ينظف جوونا ويظهر أرضنا وما ينفعنا أكله كاللهام وبقية الطيور • أولست ترى أن هذه المائدة التي نصها الله لنا لا يصح الأعضاء عنها وهل من الأدب أن ننظر اليها من بعيد كأنها ليست لنا

﴿ كيف ساع للمسلمين أن يناموا بعد الأولين السابقين من الأئمة الأعلام ﴾

لقد ظنوا أن الأئمة رضوان الله عليهم ما تركوا قولاً لقاتل في جميع العلوم ولكن فاتهم أن الأئمة اعتنوا أشد العناية بما هو أمس بالعبادة انكالا منهم على عقول الأئمة في الباقي • وإذا كنا نرى الامام الشافعي رحمه الله تعالى يقول ان الترتيب واجب في الوضوء مستتجاً ذلك من ترتيب الأعضاء في القرآن ويوجب النية في الوضوء مستتجاً ذلك من آية في آخر القرآن • وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين - ونرى أبا حنيفة يقول لانية للوضوء لأنها لم تذكر في القرآن ونرى أنهم اختلفوا في اثنتي عشرة مسألة في فرائض الوضوء ومسحوا الوجه وجميع أجزائه قطعة قطعة فما تركوا شعرا ولا بشرة ولا جفنا ولا عينا ولا عنققة إلا بحثوا ودققوا فلماذا هذا كله للطهارة والطهارة مقدمة العبادة

فانظر كيف كان جدتهم واجتهادهم وحرصهم على الدين وعلى ارتقاء الانسان في أموره الدينية • فهلا نظر المتأخرون فيما أودعه الله في القرآن وحققوا كما حقق آباؤنا وأجدادنا • وهلا نظروا فيما حوته هذه المائدة المنصوبة في الأرض فوفوها حقها كما كان الأئمة رضوان الله عليهم يفعلون • حرمت السنة على قتل كل حيوان يؤذينا فليبحث علماء الأئمة في أنواع المكروبات الفائلة لنا قياسا على ما علم من السكاب العقور والفأرة وأمثالهما ولو أننا وجدنا كلنا يعقر الناس لوجب علينا قتله • هكذا يجب علينا أن نبحث في الكلاب المستترية تحت أجسامنا وهي المكروبات والحيوانات النورية الصغيرة ولنخصص لها الأطباء وديننا يأمرنا بذلك كما أمر نبينا صلى الله عليه وسلم في الفواسق الخمس • وهكذا اذا وجدنا أنه أبقى بعض الحيوان في الحرم وغيره أبغاه في كل مكان وظهر الآن أن بقاءه لتنظيف الجو فلنقم نحن بحراسة هذه الحيوانات ولنبحث على أمثالها في الأرض • لنبحث على كل حيوان نافع لزرعنا ولتبعيه ولا نأكله

﴿ حكاية ﴾

قد ذكرت في هذا التفسير أن الحكومة المصرية قد بحثت في أمر الطيور ومنعت قتل كثير منها لنفعها في الزراعة • وسبب ذلك أن المصريين القدماء كانوا قد درسوا أنواع الحيوان وجعلوا بعضها محفوفة لأنها قاتلة للحشرات الآكلة للزروع فلما دار الزمان دورته وتقلب الغرب والشرق وجاء أهل أوروبا إلى بلادنا أنسوا المصريين أخلاقهم وعوائدهم فانهالوا على الحيوانات التي كانت ناعمة فقتلوا صيدا ليتزينوا ببريشها فلما نهبت الحكومة المصرية إلى ذلك أمرت باحصاء الحيوانات الآكلة للحشرات وأمرت بحفظها وهي هذه

(١) عصفور سكيكولا • هو عصفور ملون بالزرقة والصفرة والسواد

(٢) العصفور المغنى • هو أصغر من العصفور السابق

(٣) أبو فصاده • هو كالسابق حجما

(٤) عصفور يديت • تغلب على لونه الصفرة مع السواد

(٥) عصفور آكل الدباب

(٦) الوروار • هو في حجم الحمامة ذو منقار طويل تغلب على لونه الخضرة

- (٧) الهدد • هو معروف
 (٨) الكروان • هو كبير الحجم كالدجاجة ملون بلون الشفق مع السواد
 (٩) الزقراق الشامي • أصغر مما قبله قليلا لسنه جيل الشكل
 (١٠) الزقراق البندى • يقرب من السابق ولا يؤكل غرة ممتدة خلفه وتغلب عليه الخضرة من ظاهره والبياض من باطنه • وعلى لثاني لون مختلط بياضا وصفرة من ظاهره والسواد في أسفله
 (١١) القنابر وهي معروفة تقرب من شكل صغار العصافير
 (١٢) أبو قردان • وهو معروف أبيض اللون طويل الرجلين والمتقار كبير الحجم
 ﴿ الدليل على أن هذه الحيوانات محرم أكلها ﴾

هذه الحيوانات هي التي يجب حفظها ليحفظ الزرع • ولعلك تقول هل كل هذه الحيوانات نصّ على تحريمها القدماء • أقول اعلم أن هذه الحيوانات متى نبت نفعها للزراعة صارت محرّما أكلها وإن لم تكن مما استخبيته الطباع • ألا ترى إلى قوله تعالى - ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيما - في سورة النساء وقد قدمنا أن هذه الآية تحرّم علينا أخذ التجارة الفرنجية إلا ما عجزنا عن عمله - وإلا كان ذلك قتلا لنا ومما مثل التجارة الفرنجية إلا كمثل الخاوي تعطى للأطفال وفيها السم فيموتون وكمثل الحب يرمى تحت الشبكة والشبكة تقتنص الطير بسبب هذا الحب أو كالصائد يحفر حفرة في الجبل ويغطيها بشئ من الحشائش والأعشاب فيمرّ عليها الأسد فيسقط فيها • فهذا معنى قوله تعالى - ولا تقتلوا أنفسكم - في مسائل التجارة هكذا هنا في الزراعة لو أننا تركنا تلك الطيور يفتك بها الجهال بعد أن نبت لنا نفعها لأنها تأكل الحشرات فإن قتلها ابقاء للحشرات وبقاء الحشرات موت لزرعنا وهلاك زرعنا هلاك لنا فكأننا باباحة قتل الحيوانات أبحنا قتل أنفسنا وهذا هو الجهل المبين

فليقم في الأمة الإسلامية أقوام يخصصون بالعلوم المختلفة كل فيما يناسبه وليكن للحيوان علماء من حشرات وأنعام حتى نعرف ما يضرّ وما ينفع فهناك من المنافع والمضار ما تجهل جهلا فاضحا وديننا يأمرنا بالبحث في ذلك ألا ترى إلى قوله تعالى هنا - تعلمونهم مما علمكم الله - وقال علماءنا تعليم الله لنا بالأهلام والعقل فدلّ هذا على أن هناك علماء في الحيوان سيعرّفهم المسلمون • وباليست شعري لماذا يقول هنا - مما علمكم الله - فكأن هذا تنبيه على أن الله سيعلّمنا في الحيوان ما لم نعلم الآن ومن ذلك التعليم ما نعلمه للحيوان الذي به نطارد غيره • فليكن في أمة الاسلام النافذة الآن علماء للحيوان وعلماء للنجوم فانا لانعيش على هذه الأرض ونحن جاهلون ما فيها

﴿ هذه المائدة حسية ومعنوية ﴾

فعلى هذا تكون المائدة التي نصبها الله للمسلمين ليست قاصرة على التزوّج والتناسل والمآكل وما أشبه ذلك فإنه لو كان الأمر كذلك لم يكن فرق بيننا وبين الحيوان • اننا خالقنا على الأرض ليكون التفاعل والتدخل بيننا وبين بعضنا وبيننا وبين الحيوان موجبا لظهور ما كمن في نفوسنا من الفطر والغرائز والأخلاق • وليس يمكن أن يتم هذا إلا بالاحساس بما هو مؤلم وبالاحساس بما هو مستلذ فيكون ألم وتكون لذّة وكلاهما ليس مقصودا لذاته • كلا

وكما ان الفتى والفتاة يقترنان لداعي الشهوة ثم يظهر في آخر الأمر أن تلك اللذة غير مقصودة وانهما معا يتحدان ويتعاونان ويجهدان في تعليم الولد وتربيته والقيام بواجباته وحبه وينسيان تلك اللذة ويفرغان من تلك الطفولية وهما مدفوعان بحبّ الولد وبقائه وكلاهما محمّدان في التفرغ لسعادته وبقائه حريصين على تقدمه وارتقائه ويعطيانه ما يملكان ويورثانه ما يكسبان • فهكذا هذه المائدة التي أنزلها الله لنا في القرآن

وأبرزها في هذه الدنيا للعيان وفيها الماء كل الحيوانية والنباتات الحسية من اقتران الجنسين في أول هذه السورة لم تكن مقصودة لنائها بل يراد النظر في دقائقها والتحقق من عجائبها والفهم لبواطنها ودرس العلوم التي أدمجت في أسرارها ويرمز لذلك بقوله - مما علمكم الله -

ولما أتم الكلام على الحيوان وآكله والنساء والتزويج بهن من المحصات شرع يطهرنا بالوضوء ويفتح لنا باب الصلاة وكأنه يقول ان الصلاة بعد النظافة معراج تخرجون عليه لأفتح لكم كنوز هذه الأرض فاروض عقولكم بالبحث في مائدتي والتفرج على أنواع حيوانها وأسرارها وغرائبها فتعرج أرواحكم إلى وأتم في الدنيا بالعلوم وإذا صرتم إلى كنتم في جوارى لأنه لا يجاورني إلا العلماء ولا يصل إلى ملكوتي إلا الفضلاء فإذا وقفتم عند الماء كل والنساء المذكورات في أول السورة وغفلتم عن المروج إلى النظافة والصلاة لتسندروا نعمتي بمعرفتها إذا فعلتم ذلك فأى فرق بينكم وبين الحيوان

(العلماء الذين سيكونون في أمة الاسلام في مستقبل الزمان)

سيكون هناك طوائف لدراسة المخلوقات • واليك بيانها

- (١) علم طبقات الأرض لدرس علوم كثيرة أحصاها التاريخ الطبيعى للحيوان
- (٢) علم النبات
- (٣) علم الحشرات
- (٤) علم الأنعام والآساد والطيور
- (٥) علم الانسان
- (٦) علوم السياسة
- (٧) علوم المعادن
- (٨) علم الكواكب والفلك • وهكذا
- (٩) علم الطب

وسيكون هناك مجلس عام من هؤلاء العلماء ويكون قرارهم معمولاً به في شؤون الأمة

مثال ذلك (١) ان الحيوان النافع يحرم قتله (٢) وان الحيوان الضار يجب قتله (٣) وتكون الأحكام الصادرة من هذه المجالس واجبة التنفيذ

يا علماء الأمة الاسلامية وبأمرائها لقد رأيتهم في هذه السورة أن هذه العلوم أصبحت واجبة ودين الاسلام لا يزال بكراً ولم يدرس منه إلا القليل • يا رجال الأمة ان آباءنا ورحمهم الله قد أدوا ما عليهم في ألف وثمانية سنة فما نحن أولاء قد جئنا اليوم فلتكن الألف والثلثمائة سنة المستقبل للبحث في حقائق الكون التي سترت وكنت وحفظت لكم • حفظها لكم الآباء حفظوا القرآن لكم حفظوه في المصاحف كما تحفظ الأم الجنين في البطن وتخاف عليه ويزعمها أن يمس بسوء • هكذا آباؤنا حافظوا لنا على أمرين • أمر القرآن حتى سلموه لنا وأمر التحقيقات الدينية فأرونا كيف كانوا يحققون • ولقد بينت لكم هنا كيف كانوا يحققون وكيف كانوا يدققون في أقل المسائل في غسل أنف أو غسل عين أو غسل جفن كل ذلك لحرصهم وفضلهم في العلم وفي الدين • كأني بكم وقد صار فيكم محققون وأئمة في الفلك والنبات والحيوان وفي العلوم التي ذكرتها لكم انظروا كيف كانوا يستدلون • انظروا كيف كانوا يبحثون • أن الأوان وجاء الزمان وظهر الحق وسيكون الجيل المقبل من خير الأجيال علماً وعملاً

أيها الأبناء الذين ستكونون بعدنا انظروا كيف اختلف آباؤنا في آية واحدة وهي آية الوضوء وكيف وصلت فروض الوضوء إلى ١٦ فرضاً وكيف أثروا بالأدلة والبراهين والأحاديث • فكيف اذا جئتم أيها الأذكياء

وبحث في أمر الجمال الالهي في الأرض واسمها، كعلم الحيوان الذي ذكرته لكم من سورة المائدة وكيف ترتقي العقول بارتقائه وكيف تكون في الكرة الأرضية أمم عظام. إذا كان ذلك الخلاف كله في آية في الوضوء والوضوء مقدمة العبادة فما بالك إذا عرف المسلمون في أقطار الأرض أن العلم والفكر في مصنوعات الله عبادة حقة وهي أرقى من العبادة العملية . العبادة العملية مشرفة للنفس فالصلاة معراج والوضوء مفتاح لذلك المعراج ولكن بم يكون العروج . يكون بالعلوم . فإذا نصبنا سلماً وجعلنا له باباً فالسلم هو الصلاة والباب هو الوضوء ولكن العروج على ذلك السلم لا يكون إلا بدرس العلوم من القادرين والدراسة أما أن تكون للنافع كالتى قدمناها لمقتضى هذه السورة . وأما أن تكون لارتقاء الروح مع المنافع كما في قوله تعالى - إن الله فائق الحب والنوى يخرج الخي من الميت ويخرج الميت من الخي - ذلكم الله فائق تؤفكون * فائق الاصباح وجعل الليل سكناً والشمس والقمر حسبنا ذلك تقدير العزيز العليم الخ - ألم يقل الله لنا - هو الذي خلق لكم ما في الأرض - فلماذا لا تبحث ما في الأرض جميعاً لماذا لا تبحث بحثاً تاماً فإذا كان الله خلق لنا هذا كله فلماذا تركناه وأضعناه وعقولنا نامت جميعاً نومة واحدة حتى ملكتنا الفرنجة فليستيقظ المسلمون وليتعلم المخلصون فإذا تعاون آباؤنا على آية الوضوء فلتعاونوا على ما هو أشرف من الوضوء وما هو المقصود الأكل وهو المعرفة وعروج النفس الى مقامات الكمال . إن الله لا يجلس على مائدته إلا الأكبر ولا أكابر إلا المفكرون ابتداء سورة المائدة بالحيوان وحله والنساء وحلتهن وخفيها بمائدة عيسى ابن مريم وأن الحوارين اطمانت قلوبهم بها لما أكلوا منها

إن الملك إذا مد سباطه لرعيته فتنازلوا الطعام فالعامة يفرحون بما أكلوا والخاصة لا يبالون بالطعام وإنما يتعرفون مجلس الوزراء وخواص الدولة وأكابرها ولو أن أحد الفضلاء أكل على سباط الملك وحرم من التشرف بلقائه والتمتع بالشرف العظيم لرجع كليل الطرف حسيباً لعلمه أن الملك معرض عنه فويل لمن ظن أن المائدة طعام وشراب وفاكهة وحسان وإنما المائدة الحقيقية شرف العلم والوقوف على أسرار هذا الوجود لاسيما الحيوان وأنواعه لا تتفاد به - فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون - فويل ثم ويل لشيوخ حصروا تلاميذهم في دائرة ضيقة وويل ثم ويل للتالين لكتاب الله وهم به جاهلون وويل ثم ويل لشيوخ جهلوا وعلموا تلاميذهم أنواع الجهالات فصدّوهم عن العلم وأنكروه فليبك على نفسه من أضاع عمره وليس له منها نصيب ولا سهم

﴿ اعتراض على المؤلف وجوابه ﴾

قال لي عالم فاضل لما اطلع على هذا . ان من اطلع على كلامك هذا يرى انك تحرض على أكل اللحم والا كثار منه لأنك جعلت أن الحيوان ان تألم من التدبج فأله أقل من ألم الانسان وأبنت أن الحيوانات النورية تتك بأجسامها ففقتنا وجعلت ان نوع الانسان وأنواع الحيوان خلقوا في نصب وأعب للارتقاء وتقوية الأرواح وأن هناك عالماً أرقى وأبنت أن الأحياء على الأرض مختلفون جميعاً من أضعف حياة الى أقواها ولا تكاد تحصى تلك الأنواع من الحياة وأن العوالم التي نراها لا بد أن تكون فيها عوالم أوسع وأعظم وأشرف درجات كثيرة كل هذا لا غبار عليه إنما افاضتك القول في اللحم وأكله ينافي ما ذكرته في سورة البقرة وأن أكل اللحم والا كثار منه مضر بالصحة فأين هذا القول من ذاك المقال

الاجابة . اعم اني الآن أبحث في نظام هذه الدنيا وقرائة حيوانها واختلافه وأن بعض المخلوقات يأكل الآخر فأما كون اللحم مذموماً أو ممدوحاً فشي آخر وهذا يرجع الى أحوال الشخص فإن أراد صفاء النفس وقلة الأسرار فليقلل من اللحم فأما المكثرون منه فهم معرضون للأخطار كما قدمنا وإذا ترك اللحم كان خيراً وأحسن تأويلاً

واعلم أن الناس إذا أكلوا اللحم فإن البهائم المذبوحة المأكولة تتحول دائماً اجسامها الى عفونات

وتلك العفونات تنقلب في الأجسام ذرات قتالة وطها حياة فتفتت بالناس وتقتلهم - ولكن أكثر الناس لا يشعرون -
ان أكثر الأمراض في الطعام وأضر أنواعه اللحم فانه هو الذي يورث في الجسم العفونة التي تنقلب حيوانات
فاتسكة تفسد هياكلها

﴿ هذا من العجائب ﴾

أليس من عجب أن تريح الحيوان بذبحه فيبيننا على ذلك باعدام حياته بعد دفنه في أجسامنا • نريجه بالذبح
ونأكله وهو يرى نحن بأن يكون سببا للأمراض تورث الموت أو تقرب به لنخرج من هذه الأرض • وبعبارة أخرى
نغضب الحيوان بذبحه ونقطع حياته فيفعل معنا ما فعلنا معه حذوا القطة بالقطة وجزاء سيئة سيئة مثلها أفلا ترى أن
كل جزء من جنس العمل • يا عجبنا كل العجب نفى الحيوان فيفطينا ونذبحه فغيرضا ونقتله فيقتلنا هو الذي
يدخل في الأجسام فيضع فيها أنواعا من الأمراض كما نص عليه الأطباء في عصرنا الحاضر ودات عليه التجارب • ان
العذاب بعد الموت يكون بنفس العمل ونفس العمل هو الذي يفتك بنا اذ ذاك كما فتك بنا لحم الحيوان
انتهى الكلام على المقدمة في تفسير آيات الأحكام الواردة في حديث ميسرة وانما جمعناها هنا تيمنا بالحديث
الشريف وتسهيلا للرجعة وسأحيل عليها عند ذكر آياتها فيما سيأتي في تفسير السورة • فلنبدا في تفسير مقاصد
السورة فنقول

(المَقْصِدُ الْأَوَّلُ)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ
مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا
الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا
وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ
تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ
الْعِقَابِ * حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنَازِيرِ وَمَا أَهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ
وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذَبَحَ عَلَى النَّسَبِ وَأَنْ
تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ذَلِكَ فِسْقٌ الْيَوْمَ يَمُسُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ
الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا
مَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمِهِ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ
قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلَّبِينَ تُسَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ
فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ *
الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ

أمر الله سبحانه وتعالى أن نفي بالعقود ونقوم بها والعقود ما يعقده الناس بينهم من عقود الأمانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به أو يحسن وكذلك ما يعقده الله من عهود الأيمان فيما أحل وحرم وهكذا عقد اليمين وعقد النكاح وعقد العهد وعقد البيع وعقد الشركة

(١) مسألة • لو نذر أن يصوم يوم العيد أو يذبح ولده وجب عليه الوفاء به عند أبي حنيفة لأجل هذه الآية - أوفوا بالعقود - ولكن يصوم غير يوم العيد ويذبح غير ولده حلالا والشافعي يمنع ذلك ويقول لا يعقد النذر

(٢) خيار المجلس في البيع عند أبي حنيفة غير جائز لقوله - أوفوا بالعقود - فأبى الوفاء مع الخيار والشافعي يقول بخيار المجلس للحديث الخاص للآية • وهذا تفسير قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) اعلم أن الأبل والبقر والغنم والمعز والظباء وبقر الوحش وجر الوحش ونحوها وهي بهيمة الأنعام حلال لنا والبهيمة اسم لكل ذي أربع من الحيوانات وإضافتها إلى الأنعام كشوب خز للبيان أي البهيمة من الأنعام • وحل هذه البهائم إذا لم تحرم بالأسباب الآتية في قوله - حرمت عليكم الميتة الخ - وإذا لم تكن للوحشية منها كالظباء وبقر الوحش والجر قد صدقتموها وأنتم محرمون والاحرام كما انضح في المقدمة • هذا معنى قوله تعالى ميثم لبعض العقود التي يجب الوفاء بها (أحل لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى عليكم) أي إلا محرم ما يتلى عليكم في قوله - حرمت عليكم الميتة - حال كونكم (غير محلي الصيد وأنتم حرم) أي غير محلي صيدها وأنتم محرمون في حال الاحرام كما تقدم (إن الله يحكم ما يريد) من تحليل وتحريم • ثم إن الله حرم علينا أن نهان في الشرائع التي سنها وهي المسماة (شعائر الله) جمع شعيرة فالشعائر والشعائر بمعنى ومنعنا أن نصنع الناس عن الحج في أشهر الحج (ولا لشهر الحرام) وأن لا نتعرض للهدى جمع هدية وهو ما يهدي إلى الحرم من المسالك فلا نعصيه ولا نمنعه أن يصل إلى محله وكذلك لا تعرض إلى الأبل والبقر والغنم التي اعتاد العرب أن يشدوا في أعناقها فلأن جمع فلانة من نعال أولياء شجر أو غيرهما يعلم به أنها هدى فلا تعرض لها وكذلك لا تعرض لقاصدي البيت الحرام وهي الكعبة يطلبون فضلا من ربهم ورضوانا وهذا معنى قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلاند ولا آمين) قاصدين (البيت الحرام) الكعبة (يتبعون فضلا من ربهم) بالتجارة حال من الضمير في آمين (ورضوانا) وإن يرضى عنهم أي لا تعرضوا لقوم هذه صفتهم أعظم لهم • ثم إذا كان الصيد حراما وقت الاحرام فإن الحرمة تزول متى حل وانتهى أمر الاحرام هذا معنى (إذا حلل فاصطادوا) فهذا إذن لا أمر للجواب واعم أن أهل مكة صدقوا النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه عن الوصول إلى مكة عام الحديبية لأداء العمرة فأراد المسلمون الانتقام منهم فقال الله (ولا يحرم منكم) أي لا يحرم منكم (شئان قوم) شدة بغضهم (أن صدقكم عن المسجد الحرام) عام الحديبية (أن تعتدوا) عليهم بالانتقام أي لا يحرم منكم بغض أهل مكة على أن تعتدوا عليهم أصدم لكم عن المسجد الحرام (وتعاونوا على البر والتقوى) على العفو والأغضاء (ولا تعاونوا على الأثم والعدوان) والبر حسن الخلق ولاثم ما حاك في الصدر وكرهت أن يطلع عليه الناس (واتقوا الله إن الله شديد العقاب) فاتقاهم أشد من اتقاهم من أهل مكة وقوله (حرمت عليكم الميتة) إلى قوله (ذالك فسق) قد سبق تفسيره في المقدمة • ونزل يوم الجمعة بع - المصطفى يوم عرفة والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفات على نفاثة العضباء فكادت عضد الناقة تنطق وبركت من شدة الوحى في حجة الوداع سنة عشر من الهجرة آية - اليوم ينس الدين كفروا من دينكم - إلى قوله - ورضيت

لكم الاسلام ديننا - يقول الله (اليوم) في هذا الزمن وليس يوما بعينه كما يقال يوم لنا ويوم علينا (يئس الذين كفروا من دينكم) يسوا من رجوعكم عن دينكم ومن تحليل هذه الخبايا كما يحللونها ومن أن يغيبكم (فلا تخشوهم) فلا تخافوا الكفار أي المؤمنون أن يظهروا على دينكم فقد زال الخوف عنكم باظهار دينكم (واخشون) وخافوا مخالفة أمرى ولقد كنت أنزل لكم الأحكام لأوقات خاصة فكان كمالها وقتيا (اليوم) كملت لكم دينكم بحيث يصلح الى آخر الزمان بما فيه من الفرائض والسنن والحدود والأحكام والحلال والحرام وبأنه لم يحج معكم في هذا العام مشرك وخلا الموسم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمسلمين وبأنى أظهرت دينكم على الأديان وبأن دينكم لا ينسخ ولا يزول وأنه باق الى يوم القيامة وبأنكم آتتم بكل نبي بخلاف الديانات كلها وبأنكم سلمتم من عدوكم (وأتمت عليكم نعمتي) بالهداية والتوفيق واكمال الدين وفتح مكة وهدم منار الجاهلية (ورضيت لكم الاسلام ديننا) الاسلام الانقياد لطاعتي فيما شرعت لكم من الفرائض والأحكام والحدود

قال أصحاب الآثار انه لما نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم لم يعمر بعد نزولها الا احدى وعثمانين يوما أو اثنين وعثمانين يوما ولم يحصل في الشريعة بعدها زيادة ولا نسخ ولا تبدل البتة وكان ذلك جاريا مجرى اخبار النبي صلى الله عليه وسلم عن قرب وفاته وذلك اخبار عن الغيب فيكون معجزا * وعما يئد ذلك ما روى أنه صلى الله عليه وسلم لما قرأ هذه الآية على الصحابة فرحوا جدا وأظهروا السرور العظيم الا أبا بكر رضي الله عنه فإنه بكى فمثل فقال هذه الآية تدل على قرب وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه ليس بعد الكمال الا الزوال فكان ذلك دليلا على كمال علم الصديق رضي الله عنه حيث وقف من هذه الآية على سر لم يقف عليه غيره . ومن عجب أن خطبة الوداع كانت معترضة بهذا المعنى ألم ترالى قوله فيها ليبلغ الشاهد منكم الغائب قرب مبلغ أوعى من سامع وقوله لعلى لألقاكم بعد عامي هذا وأخذ يوصى بالنساء والأولاد وغير ذلك فقوله لعلى لألقاكم بعد عامي هذا أشبه بما في الآية وقد روى أيضا أن عمر رضي الله عنه بكى بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية وفهم كما فهم أبو بكر رضي الله عنه وتوفي صلى الله عليه وسلم لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الأول سنة احدى عشرة من الهجرة

وروى الغوى بسنده عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال جبريل قال الله عز وجل هذا دين ارتضيته لنفسى ولن يصلحه الا السخاء وحسن الخلق فأكرموا بهما ما يحبوه وهذا كقوله تعالى - شهد الله أنه لا إله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط لا إله الا هو العزيز الحكيم * إن الدين عند الله الاسلام - ولقد فتح الكسافي همزة - ان الدين - وجعل البصريون ذلك بدلا مما قبله كقولك ضربت زيداً نفسه فيصير التقدير هكذا شهد الله والملائكة وأولو العلم انه لا إله الا هو العزيز الحكيم قائما بالقسط ان الدين عند الله الاسلام فعلى هذا كون الدين عند الله الاسلام هو عين ان الله واحد حين كونه قائما بالقسط في تدبير ملكه وأصل الدين الجزاء وتسمى الطاعة ديننا لأنه سبب الجزاء والاسلام أصله اما الانقياد واما الدخول في السلم وهو السلام واما الاخلاص . وللآية وجه آخر في الاعراب وهو ان الدين مفعول شهد وقوله انه لا إله الا هو أى لأجل انه لا اله الا هو فيصير نظم الآية هكذا شهد الله والملائكة وأولو العلم أن الدين عند الله الاسلام بسبب انه واحد في ذاته وصفاته وأفعاله حال كونه قائما بالعدل في الخلوقات كلها فتصير وحدانيته وتوحيد أفعاله بالعدل في هذا النظام سببا في أن الله شهد بأن الدين انما هو الاسلام وأن العلماء والملائكة شهدوا بذلك أى لأنهم شهدوا الوحدة في هذا الوجود والوحدة يصحبها العدل لأن العدل وحسن النظام أثر وحدة الخالق جل وعلا فلما علموا ذلك شهدوا أن الدين انما يكون الانقياد والاخلاص ثم نظم هذه الوحدة العجيبة والعدل المتقن والنظام الكامل الذي يراه العلماء كأنه شخص واحد منتظم كامل فاذا لم يعرف علماء الأمة ذلك فشهادتهم أن الدين هو الاسلام فقدت سببها وهو معرفة حسن النظام في الطبيعة والفلك ونحوهما . ولما كانت الآيات السابقة على هذه قد ذكر فيها المحرمات ختمها بقوله - ذلكم فسق - ثم أبان

بهذه الجمل الاعتراضية أن تحجب هذه محرمات من جهة الدين الكامل . وهنا شرع يقرر أن تناول منها اضطراراً جائز بأن كان الإنسان في مجاعة وليس ماثلاً لأنهم فلا هو آكل فوق الشبع كما قال فقهاء العراق ولا متعرض لمعصية وهو قول علماء الحجاز . وهنا معنى قوله (فن اضطر في مجاعة) مجاعة (غير محتاجة) غير مائل (لأنهم) من أكل فوق الشبع أو معصية (فإن الله غفور رحيم) لا يؤاخذ به . ولما أتم الكلام على المحرمات أخذ يذكر ما أحل أكله فقال (يسألونك ماذا أحل لهم) فأجابهم قائلًا (قل أحل لكم الطيبات) مالم تستخبه الطباع السليمة ولم تنفر منه . ومنه فهم أن المستحبات حرام فالحلال وإخراجه تبع الاستحبات والاستطابة . وقد تقدم في المقدمة أنه يجب أن تكون لجنة إسلامية تبحث في جميع الحيوان فما تفتقر لزراعة حرماً صيده كما حرماً صيد الحرم وما يضرراً كله طيباً منعاه . وما خلق للنفعة العامة تركاه كما أوصاه . وإذا كانت الاستطابة والاستحبات يرجعان إلى طبائع أفضل رجال العرب فلان يكونوا أطباء خير وأبقى وأرفع وأما قوله تعالى - وما علمتم من الجوارح مكلبين - إلى قوله - وهو في الآخرة من الخاسرين - فقد تقدم تفسيره في المقدمة

﴿ عجائب القرآن ﴾

(زيادة إيضاح - ورضيت لكم الإسلام ديناً -)

يقول الله فيما تقدم - ورضيت لكم الإسلام ديناً - ومعلوم هناك أن كون الدين عند الله الإسلام سببه أنه قائم بالعدل في الخلق والنظام فلا يبق لأمة بلا عدل ولا نظام، وممنة كانت أو كافرة والحيوان والمعن والسموات والأرض لا قيام لها إلا بحسن النظام فأخذ يذكر هنا القسط والعدل في أفعال العباد ليكون على وفق نظام الله كما قال الله تعالى في سورة الرحمن - والسماء رفعها ووضع الميزان ألا تظفروا في الميزان - فهو هناك يقول وزنت كل شيء ونظمته لأجل أن تعدلوا وتنظموا وهنا يقول - رضيت لكم الإسلام ديناً - فقوموا بالقسط والعدل الذي كان سبباً في أني شهدت وشهد العلماء والملائكة أن الدين هو الانقياد والاختلاص لمن أبدع النظام فنظموا كما نظم وتعدلوا كما عدل وتكونوا منخلقين بأخلاق الله

(الْمُقْصِدُ الثَّانِي)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ
وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ
مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا
صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ
وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهَّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ
عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ
الصُّدُورِ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُكُمْ
عَلَى أَنْ تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ * وَعَدَ اللَّهُ

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ * وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ
يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ

فأما قوله (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة) أي قوله (وايتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون) فقد
تقدم في المقدمة. وأما قوله (واذكروا نعمة الله عليكم) من الصحة والمال والحياة وتسخير السموات والأرض
ومنها الطهارة والصلاة والأحكام الشرعية المذكورة فإن الله يذكرنا بذلك كله (وميثاقه الذي واثقكم به) يعني
الميثاق الذي أخذته على المسلمين حين بايعهم النبي صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في العمر والمسير
والمذنب والمدره (واتقوا الله) فيما أخذ عليكم من الميثاق فلا تنقضوه (إن الله عليم بذات الصدور) أي
بما في قلوب عباده من خير وشر. • واعلم أنه سبحانه ابتداء السورة بطلب الوفاء بالعقود وأخذ يذكر كثيرا
منها فمنها الحلال ومنها الحرام ثم ختمها بتذكيرهم بالميثاق مرة أخرى. • ولما أتم الكلام على العهد والميثاق
في الحلال والحرام في بهيمة الأنعام أخذ يذكر معاملات الإنسان مع الناس وأنه يجب أن يكون المرء عدلا
في شهادته فلا يشهد لقريبه ولا على عدوه بل الشهادة تكون على وجهها. • وهذا قوله (يا أيها الذين آمنوا
كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا) أي ولا يحملنكم شدة بغضكم
للمشركين على ترك العدل فيهم فتعدوا عليهم - ثم بارتكاب ما لا يحل كقتل نساء وقذف وكتمان شهادة وفض
عهد تشفيا بسبب ما في قلوبكم (اعدلوا هو أقرب للتقوى) أي العدل أقرب للتقوى وبهذا أمر بالعدل
وإذا كان العدل يجب أن يكون مع الكافرين فكيف يكون الأمر مع المسلمين (واتقوا الله إن الله
خبير بما تعملون) والتكرار ليزيد الاهتمام (وعهد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر
عظيم) وقوله - لهم مغفرة وأجر عظيم - دال على المفعول الثاني لوعده ولما كان أحد الفريقين يذكر
بعد الآخر أتبعه بقوله (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) ثم أخذ يذكر المسلمين نعم الله
عليهم بالنجاة مما دبر لهم من الكيد. • ذلك أن المشركين رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه
قاموا بعسفان إلى الظهر معا فلما صالوا ندموا على أنهم لم يفاجئوهم بالقتل مرة واحدة وهموا أن يوقعوا
بهم إذا قاموا إلى العصر فرد الله عليهم كيدهم. • وأيضا أتى النبي صلى الله عليه وسلم ومعه خلفاؤه الأربعة
وقريظة يستقرضهم لدية مسلمين قتلها عمرو بن أمية الضمري يحسبهما مشركين فقالوا نعم وأكرموه ظاهرا
وعمد عمرو بن جحاش إلى رحي عظيمة يطرحها عليه فأمسك الله يده فنزل جبريل فأخبره ففرج. • وأيضا
نزل النبي صلى الله عليه وسلم منزلا وعلق سلاحه بشجرة وتفرق الناس عنه فجاءه اعرابي فسل سيفه فقال
من يمنعك مني فقال الله فأسقطه جبريل من يده فأخذه الرسول صلى الله عليه وسلم وقال من يمنعك مني
فقال لا أحد أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فنزل قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة
الله عليكم إذ هم قوم أن يبسطوا إليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون)
انتهى المقصد الثاني

(المَقْصِدُ الثَّالِثُ)

وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ

اٰتَيْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا
 لَّا كُفْرًا عَنْكُمْ سَيِّئًا تِكُمْ وَلَا ذَخْلًا لَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ
 بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ فَبِمَا تَقَضَّيْتُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً
 يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا
 قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَأَصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ * وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا
 مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ ، فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
 وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ * يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ
 كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ ، قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ
 مُبِينٌ * يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ ، وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
 بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ
 قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَأُمُّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا
 وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَقَالَتِ
 الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ
 خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ ، وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ، وَإِلَيْهِ
 الْمَصِيرُ * يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا
 مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَإِذْ قَالَ
 مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ أَدْخُلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ، إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَ لَكُمْ مُلُوكًا
 وَآتَاكُمْ مَا كُمْ يُوقِتُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ * يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ
 لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ * قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا
 لَنَ نَدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ * قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ
 يَخَافُونَ اللَّهَ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ ، فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَانْكَبُوا عَلَى الْقَائِلِينَ ، وَعَلَى اللَّهِ
 فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ * قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّا لَنَ نَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاهْبِثْ أَنْتَ

وَرَبِّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هُنَا قَاعِدُونَ * قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ * قَالَ فَإِنَّهَا مُخْرَمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ .

اعلم أن هذا المقصد نال بالعجب غاص بالحكم ذكر أخبار بني إسرائيل اذ خرجوا من مصر وكيف وعدهم الله أن يملكهم الأرض المباركة وقد أرسلوا اثني عشر رجلا منهم فرأوا الأرض المباركة فرجعوا وفي أيديهم لتمر فلما رأوهم قد مدحوا تلك الأرض تركوا هذا الخبر وجبنوا وأصغوا الأقوال المرجفين المخوفين وقالوا لا طاقة لنا بقتال القوم فأبقاهم الله أربعين سنة كما سأنتقل لك من نفس التوراة فهو لاء بنو إسرائيل عصوا ربهم وجبنوا عن الحرب ولم يوفوا بالميثاق فلما عصوا أذلهم الله فأبقاهم أربعين سنة ولم يدخل الأرض المقدسة إلا أبناءهم . هكذا يكون حال المسلمين الذين أعطوا ميثاق الله بقبول القرآن وأمروا في أول هذه السورة أن يشوا بالعهود فقبل لهم - يأيتها الذين آمنوا أوفوا بالعقود الخ - وسرد العقود والعهود ثم أخذ يذكر ما فعله بنو إسرائيل اذ أخذ عليهم العهد والميثاق فغالفوا العهد فخرجوا من الأرض المقدسة وهكذا النصراني لم يفوا بعهودهم فأوقع الفشل بينهم وجعلهم فرقا تشاكسة وألقى بين دولهم العداوة والبغضاء انى يوم القيامة وذلك لأنهم قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم مع ان المسيح وأمه وأهل الأرض قاطبة تحت رحمة الله فإشياء لأهلك الأرض ومن عليها بأى علة من العلل السماوية أو كوكب يقترب منها فيها كها

ومن هو المسيح ومن هي أمه ومن هم أهل الأرض وما الأرض التي هم عليها إلا من المخلوقات المتأخرة التي ليست أعظم الخلق ولا أكبر الأرضين وكل في الكون من شمس وأرض قد تبلغ ثلثائة مليون أرض على حسب ما استتجه الانسان اليوم فكيف يكون عيسى ابن مريم الذي هو في أرض ضئيلة ضعيفة إله ان هذا لعجب عجاب وجهل عظيم

هذه هي ذنوب اليهود والنصارى معا . ثم أخذ يقرعهم جميعا أى اليهود والنصارى ويقول أيها اليهود أيها النصارى كيف تدعون أنكم أبناء الله وأحبائه وبأى وجه تقولون هذا القول . خبروني اذا كنتم صادقين في قواكم . فلماذا يكون عقاب على الذنوب فالحجوبون لا يعاقبون ولقد قلت لكم ان من في الأرض جميعا ليسوا شيئا يذكر في جانب السموات والأرض . أهل الأرض مغترون وأبن أرضكم ومن عليها بل أنتم بشر من خلق فأعفر لمن أشاء وأعذب من أشاء . لقد طال عليكم الأمد وقست قلوبكم وطالت الأيام على أديانكم فها أنذا أرسلت لكم رسولا يبشركم وينذركم ثم ختم هذا المقصد باتمام الكلام على عصيان بني إسرائيل لموسى ولم يشأ أن يطيل الكلام على النصارى لأن بني إسرائيل أصحاب التوراة وهم أصعب مراسا فقال اذكر يا محمد خبر موسى اذ قال لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ أعطاكم نعم لم يعطها أحدا من العالمين . كيف تجبنون وتخافون من دخول الأرض المقدسة فقالوا - ان فيها قوما جبارين - الخ الآيات . هذا ملخص موجز لهذا المقصد سأوضحه لك الآن من نفس التوراة ولعمرك ليس يريد الله من هذه الحكايات ولا الأحاديث سرد تاريخ اليهود ودخولهم الأرض المقدسة

ولم يرد قط سبحانه وتعالى أن يفهمنا ما فعله النصارى مجرد اخبار فلم يقصد الا أمر المسلمين تذكيرا لهم بقول الله تعالى . أيها المسلمون انظروا في أمر بني إسرائيل كيف جبنوا عن قتال الجبارين خرمتم الأرض المقدسة وتمتع بها أبناءهم الشجعان ويقول كيف نظر الناس الى المسيح نظر الاله فمن هو المسيح وماهى الأرض

ومن أنتم • يقول الله جعلت النصارى فرقا بينها حرب شعواء وقد حصل ذلك في أوروبا فقد اقتتلوا أجيالا وتحاربوا أعواما لأجل الدين والعقائد • وهذا معنى قوله • فألقينا بينهم المداوة والبغضاء - يقول الله إذا اختلف الناس في الأمور العظيمة والعقائد العالية أوقعت الحرب بينهم كما فعلت في النصارى وإذا عصوا ربهم وجبنوا حرمتهم التمتع بالسعادة في الدنيا كما حصل من اليهود خافوا دخول الأرض المقدسة جبنا فأوقفهم بطور سيناء مدة طويلة لا ريبهم هكذا المسلمون لما اختلفوا في العقائد ودخلت الشكوك بينهم ذاق بعضهم بأس بعض واقتتلوا على الخلافة والامامة ولما جبنوا سلطت عليهم الفرنجة لأهدبهم كما هدبت بنى اسرائيل بالتيه وبقتلهم به أربعين سنة

فلعمرك لم تكن هذه القصص مجرد التاريخ وماذا يهم المسلمين من ذلك لا يهم المسلمين الا التعقل والتفكير • أيها المسلمون كفوا عن السير الذي أنتم عليه • ان هذه القصص جاءت لكم أنتم فليقم منكم علماء وليتركوا تلك البدع والجهالات فلقد ظن قوم أنهم وصلوا للالوهية من طوائف المتصوفة وآخرون أخذوا يتفاخرون بالدين أو بالطرق التي اتبعوها وكل يدعى أنه أولى بالله ولكن الله يقول على رؤس الأشهاد اني لا أعبد بأرضكم ومن عليها فاتركوا هذه الدعاوى واعلموا أنكم عبيد خاضعون فاعملوا صالحا ودعوا الكبرياء • وإذا عرفت المقصود من هذا المقصد فتعال أسمعك ما جاء في التوراة في هذا المقام قال في سفر العدد • الاصحاح الأول - وكلم الرب موسى في برية سيناء في خيمة الاجتماع في أول الشهر الثاني في السنة الثانية لخروجهم من أرض مصر قائلا • احصوا كل جماعة بنى اسرائيل بعشائرهم • وهنا ذكر تعدادهم سبطا سبطا قبيلة قبيلة ثم قال هؤلاء هم المعدودون الذين عدتهم موسى وهارون ورؤساء بنى اسرائيل اثني عشر رجلا رجل واحد ليت آبائهم فكان جميع المعدودين من بنى اسرائيل حسب بيوت آبائهم من ابن عشرين سنة فصاعدا كل خارج للحرب في اسرائيل كان جميع المعدودين ستمائة ألف وثلاثة آلاف وخمسمائة وخمسين ثم لم يعد اللاويين منهم

وقال في الاصحاح الرابع والثلاثين • وكلم الرب موسى قائلا أوص بنى اسرائيل وقل لهم انكم داخلون الى أرض كنعان هذه هي الأرض التي تقع لكم نصيبا أرض كنعان بتخومها الخ ثم سمي في هذا الاصحاح الرجلين اللذين يقسمان الأرض بين بنى اسرائيل وهما (ألعازار الكاهن ويشوع بن نون وهكذا رئيس واحد من كل سبط وذكر من سبط يهوذا (كالب بن يفته) وقال في الاصحاح الذي قبله ان هارون مات في السنة الأربعين لخروج بنى اسرائيل من أرض مصر في الشهر الخامس في اليوم الأول من الشهر وكان هارون ابن مائة وثلاث وعشرين سنة حين مات في جبل (هور) وقال في سفر (الثنية) • قال في الاصحاح الأول في السنة الأربعين في الشهر الحادي عشر في الأول من الشهر

كلم موسى بنى اسرائيل حسب كل ما أوصاه الرب انهم بعد ما ضرب سيمحون • لك الأمور بين الساكنين في خشبون وعوج ملك باشان في عبر الأردن في أرض موآب (قد جعلت أمامكم الأرض ادخلوا وتملكوا الأرض التي أقسم الرب لآبائكم ابراهيم واسحق ويعقوب أن يعطيها لهم وانسابهم من بعدهم) وهنا ذكر لهم انه جعل منهم قضاة يقضون بينهم الخ • ثم أخذ يوبخهم بكلام طويل ماخصه أن الرب قال لا تخف ولا ترتعد وادخل أرض كنعان فلما سمعتم ذلك مني قلتم نرسل منا ١٢ رجلا يمدحوا تلك الأرض ويتجسسوا فصعدوا الجبل وأتوا الى وادي (أشكول) وتجسسوه وأخبروا في أيديهم من أثمار الأرض ونزلوا به اليما وردوا لنا خيرا وقالوا جيدة هي الأرض التي أعطانا الرب إلهنا لكنكم لم تشاؤا أن تصعدوا وعصيتم قول الرب إلهكم وتعمروهم في خيامكم وقلتم الرب بسبب بغضته لنا قد أخرجنا من أرض مصر ليدفعنا الى أيدي الأموريين

لكي بهلكنا . الى أين نحن صاعدون لقد أذاب اخواننا قلوبنا قائلين شعب أعظم وطول منا مدن عظيمة محصنة الى السماء وأيضا قد رأينا بني عناق هناك فنت لك لا ترحبوا ولا تخافوا منهم وهكذا أخذ موسى يذكرهم أن الرب قد نظر لكم نظر راحة في مصر فهو لا ينساكم فلم يفد السكلام فيكم فسخط الرب عليكم وأقسم قائلا لن يرى انسان من هؤلاء الناس من هذا الجيل الشرير الأرض الجيدة التي أقسمت أن أعطيها لأبائكم ما عدا (كالب بن يفتة) وعلى أيضا غضب الرب بسببكم قائلا و أنت أيضا لا تدخل الى هناك يشوع ابن نون الواقف أمامك هو يدخل الى هناك فشده الخ وأما أطفالكم الذين لم يعرفوا الخير والشر فهم يدخلون الى هناك وهم يهلكونها وأما أنتم فتحتولوا وارتحلوا الى البرية على طريق بحر سوف

ثم ذكر هذا أن موسى رحل بهم وبقي في البرية ثمانيا وثلاثين سنة حتى فني كل الجيل وحيدنا مرموسى بالحرب ففعل وقابلهم ملك يقال له عوج وهو ملك باشان فقبله موسى وأخذ أرضه لبني اسرائيل

ثم قال في الاصحاح الثالث من التثنية . وتضرعت الى الرب قائلا ياسيد الرب دعني أعبر وأرى الأرض الجيدة التي في عبر الأردن هذا الجيل الجيد وابنان لكن الرب غضب على بسببكم ولم يسمع لي بل قال لي الرب كذلك لا تعد تسلكني أيضا في هذا الأمر . الى أن قال لا تعبر هذا الأردن وأما يشوع فأوصه وشده لأنه هو يعبر أمام هذا الشعب وهو يقسم لهم الأرض التي تراها

(تذكيرهم بالنعم)

ثم قال فاسأل عن الأيام الأولى التي كانت قبلك من اليوم الذي خلق الله فيه الانسان على الأرض ومن اقضاء السماء الى اقضاءها هل جرى مثل هذا الأمر العظيم أو هل سمع نظيره أو هل شرع الله أن يأتي ويأخذ لنفسه شعبا بتجارب وآيات ومعجزات وحرب مثل كل ما فعل لكم الرب إلهكم في مصر أمام أعينكم انك قد رأيت لتعلم أن الرب هو الاله ليس آخر سواه الخ وهذا كله هو وغيره تذكير بالنعم وهو ما يقوله الله هنا - اذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا وآتاكم ما لم يؤت أحدا من العالمين -

(حكمة هذه التجارب)

(في الاصحاح الثامن من التثنية)

أفاد في هذا الاصحاح أن الأربعين سنة التي قضوها في القفر ليلد لهم بالجوع والعطش وليأكلوا الملح الذي لم يأكله آبائهم وذلك لتأديبهم الأولى انهم يعرفون انه ليس يعيش بالخبز وحده بل بكل ما يخرج من فم الرب يحيي الانسان . وقال فيه فاعلم في قلبك انه كما يؤدب الانسان ابنه قدامك الرب إلهك . ثم وصف الأرض التي وعدهم بها وذكر جناتها وأغصانها وزيتها وعسلها وحديداتها ونحاسها ووصى أن لا ينسى الرب وحذرهم من نسيانه اذا شعبوا وليتذكروا أن الله هو الذي أخرجهم من أرض مصر في ذل العبودية وحكم عليهم بالعطش والجوع في البرية وسقاهم من الماء الفايح من الحجر

ثم قال (لكي يذكرك ويحربك لكي يحسن اليك في آخرتك) ولئلا تقول في قلبك قوتي وقسرة يدي اصطنعت لي هذه الثروة بل اذكر الرب إلهك) اه ملخصا مختصرا من التوراة

لنظهر لك مقصود هذه الآيات من التوراة فلا ذكر لك تفسيرها المنطقي ومطابقتها للحقائق فأقول قوله (ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل) أي كما أخذنا ميثاق على المسلمين فأوتيناك بالتوراة وهؤلاء في القرآن كما في أول السورة فهذه سورة اليهود والمواثيق (وبعثنا منهم اثني عشر نبيا) شاعدهم الذين أرسلواهم لينقبوا ويفتشوا في أرض كنعان من كل قبيلة واحد وهكذا في كل أمر كان يؤخذ من كل سبط واحد يقوم مقام اخوانه وهذا شرحناه فيما تقدم من نفس التوراة (وقال الله اني محكم لئن قمتم الصلاة) الى قوله (فن كفر بعد ذلك منكم فقد ضل سواء السبيل) وهذا الميثاق وأمثاله أخذ على المسلمين وفي هذه السورة ١٨ ميثاقا جديدة لم

تكن في السور السابقة وقوله (فما نفضهم ميت قهم) مارائدة للتأكيد (اعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية) ولذلك
 (بحر قون الكلام عن مواضعه ونسوا حفظ مما ذكرناه) خرفوا الكلام المنقول في التوراة وتركوا نصيبا
 مهما منها (خاتمة) فرقة خاتمة (إلا قليلا منهم) لم يخونوا وهم الذين آمنوا ثم قال (و) أئمتنا (من الذين قالوا أنا
 نصارى أخذنا ميثاقهم فانسوا حفظ مما ذكرناه فأغرينا) من غري بالشئ أصق به (بينهم العداوة والبغضاء
 إلى يوم القيامة) بين فرق النصارى ومنهم أسطورية ويعقوبية ومكانية وفرق أخرى كالبروتستانت والارثوذوكس
 الملتين ظهرتا بعد نزول القرآن ومن الميحيين من يشكر وجود المسيح ومنهم من يرى أن هذه روايات وأباطيل وكل
 هؤلاء من نفس النصارى تصلوا من لذين رقبه (عما كنتم تخفون من الكتاب) كمنعت محمد صلى الله عليه وسلم
 وآية لرجم في التوراة وبشارة عيسى محمد صلى الله عليه وسلم كمنعت في الإنجيل ربنا وقد أخفى ذلك الإنجيل عمدا كما
 وضحاها في سرورة البقرة (ويعفو عن كثير) فلا يفضحكم بإظهار ما كنهته ودع عن شعوبكم (قد جاءكم من الله نور
 وكتاب مبين) هو القرآن (سبل السلام) طرق السلامة من العذاب (الظلمات) الكفر (والنور) الاسلام
 (بأذنه) بأمره (صراط مستقيم) طريق هو أقرب الطرق (قد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم)
 هم الذين قالوا بالانحاد منهم يعني إن الله فحل في بدن عيسى ويقولون لأب والابن والروح القدس اله واحد وأنت
 تعرف أن هذه مرت للمسيحيين من الإنجيل الهندي فإني رأيت بعيني رأسي وقد وازن المسيحيون بينه وبين بعض
 الأناجيل فلم يجدوا إلا فرقاً كبيراً بل انصرف فيه وفيه التثليث والصلب وقد كان نار يخه قبل المسيح بشحو أربعة
 آلاف سنة واستراة مفصلا في آخر هذه السورة وقوله (قل من يملك من الله شياً) أي فمن يمنع من قدرته وأمراته بهذا
 بين عجز البشر واعتراهم بأنبيائهم وإن لله من في السموات ومن في الأرض وقد تقدم ثم أخذ يوضح الطائفتين اليهود
 والنصارى اجالا بعد التفصيل فقال (وقالت اليهود والنصارى الخ) يقولان اليهود قالوا إن الله أوحى إلى إسرائيل
 أني أدخل من ولدك النار فيكونون فيها أربعين يوماً حتى تظهرهم وتنا كل خطاياهم ثم ينادي منذ أن أخرجوا
 كل محتون من ولد إسرائيل فيخرجون وقال النصارى إن المسيح ابن الله والمسيح منهم فقلوا نحن أبناء الله لهذا
 السبب والمسيحيون أيضاً ساءوا قول المسيح أذهب إلى أبي وأبيكم وأيضاً يقرؤون في صلواتهم يا أبانا الذي في
 السماء ليتقدس اسمك ظنوا أن البنوة كنوة الناس وأن الأب ينمهم على فراش الراحة فقال الله لهم كلاً
 هذه ديانات تغيرت (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل) أي جاءكم على حين فتور من
 الأرسال وانقطاع من الوحي كراهة (أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير الخ) * وقد قيل كان بين موسى وعيسى
 ألف وسبعمائة سنة وبين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم ستمائة سنة ثم قال (وإذ قال موسى لقومه) شرع يكمل
 قصص بني إسرائيل إذ خرجوا من أرض مصر (يا قوم إذ كروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم أنبياء) فأرشدكم
 وشرّفكم وقد تقدم ما يخصه من التوراة منقولاً من سفر التثنية (وجعلكم ملوكاً) أي وجعل منكم ملوكاً (وأنا كم
 ما يؤت أحدا من العالمين) كما قال في سفر التثنية لمقدم من اليوم الذي خلق الله فيه الإنسان على الأرض ومن أنصاء
 السماء أني أقصاها هل جرى مثل هذا الأمر العظيم وهل سمع نظيره الخ فهذا هو معنى الآية هنا (يا قوم ادخلوا
 الأرض المقدسة) ولقد عرفتها وهي ما بعد نهر الأردن التي منع موسى من دخولها ووعد بها قاه (التي كتب الله
 لكم) قسمها لكم (ولا ترتدوا على أدباركم) ولا ترجعوا مدبرين خوفاً من الجبابرة (فتنقلبوا خاسرين) ثواب
 الدارين (قالوا يا موسى إن فيها قوما جبارين) لا تنأى مقاومتهم وقد تقدم إيضاحه في التوراة (وأنا لن ندخلها
 حتى يخرجوا منها فإن يخرجوا منها فإنا داخلون) * قال زجلان من الذين يخافون (أي يخافون الله تعالى) وهما
 كالب ويوشع (أنعم الله عليهما) بالآيمان والثبات (ادخلوا عابهم الباب) باب قريتهم (فاذا دخلتموه فأنكم غالبون)
 كما جاء في الوحي لموسى
 وأما قوله (وعلى الله فوكم) أي كنتم مؤمنين) إلى قوله (إنا ههنا قاعدون) فهو مفهوم ويقصدون من

قولهم - اذهب أنت وربك - الاستهانة بالله ورسوله فبث شكواه الى الله و (قال رب انى لأملك الا نفسى وأخى فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين * قال فانها) أى الأرض التى وعدوا بها (محترمة عليهم أربعين سنة) لا يدخلونها حتى يبنى هذا الجيل الجاهل الشرير (ينهيون فى الأرض) يسبرون فيها متحجرين (فلأناس على القوم الفاسقين)

لقد فسرت لك الآيات فى هذا المقصد تفسيراً ينطبق على الحياة الاجتماعية الإسلامية وقلت ان المسلمين عاهدوا الله وبنو اسرائيل عاهدوه أيضاً . فأما بنو اسرائيل فانهم خالفوا موسى وجبنوا عن محاربة الكنعانيين فخرمهم الله ولم يدخل البلاد إلا أبناءهم . وهكذا النصارى آملوا فى الدين وتفاخروا بقرهم من الله فجعلهم فرقا متشاكسين الخ . وأزید الآن ایضاً للقام فأقول

أيها المسلمون فى أقطار الأرض لم ينزل القرآن لمجرد التلاوة . احذروا احذروا وهذه القصص لا تقصد لغيرنا مالنا ولا لأمم السابقة انما قصصهم عبرة والعبرة هنا أن بنى اسرائيل قست قلوبهم وهكذا المسلمون قست قلوبهم وغفلت نفوسهم فانسكبوا على الفقه عاكفين وظنوا أن مذاهمهم هى كل شئ فى الدين ففسدوا جمال الله فى الأرض والسموات وجعلوا خلق الكائنات فأذلهم الفرنجة لأنهم جاهلون وقتلوهم لأنهم ناعمون ولما طغوا فى العقائد وتفرقوا فرقا أوقع العداوة فيما بينهم كما حصل للنصارى ثم زاد المسلمون المتأخرون فتغالوا فى الاسلام وجعلوا أن كل من انتسب اليه فهو ناج ففعلوا كما فعل اليهود والنصارى وكأنهم أيضا يقولون نحن أبناء الله وأحباؤه وهذا هو الغرور الباطل كما تقدم فى سورة النساء - ليس بأمانيكم ولا أماني أهل الكتاب - فهذه الآية التى هنا وهى آية المسيح يراد بها أن لا يتغالى المسلمون فى الاغترار بالدين وانما لكل امرئ ما كسب وعليه ما اكتسب . هذا هو المقصد من هذه الآيات

وأیضا يفيدنا الله قائلا . أيها المسلمون اذا رأيتم الأعداء حولوا بساحتكم فاعلموا أن الذى يخرجهم انما هو الصبر والقوة والجلد والعزيمة وأن يظهر جيل جديد يخرجهم وأن من يعيشون فى نعيم وترف أحكم عليهم بالهلاك والدمار . أما أولئك الذين يعيشون فى شطف العيش فانهم أقوياء البنية يجتهدون نشاطهم ويرجعون مجدهم ويرفعون لواءهم . وكأنه يقول أيها المسلمون اذا رأيتم هذا الجيل خاضعا للفرنجة فربوا أولادكم على الشهامة والمروءة كما ربيت بنى اسرائيل فى الصحراء تقوية لأبدانهم وتعويدا لهم على الاحتمال والصبر . وان شئت فاقرأ هذا المقام فى سورة البقرة عند قوله - أَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ - ثم ذكر انهم ضربت عليهم الذلة والمسكنة فاقرأ هذا الموضوع هناك فانه مستوفى ولكن هنا بعض زيادات نافعة فافهم اه المقصد الثالث

(المَقْصِدُ الرَّابِعُ)

وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَى آدَمَ بِالْحَقِّ ، إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا ، فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا ، وَلَمْ يَتَّخِذْ مِنَ الْآخَرِ ، قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ ، قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ * لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ * إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِغْيِي وَإِنَّمَا فَتَكُونُ مِنَ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ * فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ * فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِى

سَوَاءٌ أَخِيهِ قَالَ يَا وَيْلَتَا أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِيَ سَوَاءَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ * مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعَدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ .

(التفسير اللفظي لهذا المقصد)

يقول الله (واقل عليهم) يا محمد (نبأ) قاتل وهابيل (ابني آدم) اللذين أوحى الله الى آدم أن يزوج كل واحد منهما توأم الآخر أي التي ولدت معه من بطن حواء وكانت حواء تلد في كل بطن اثنين ذكرا وأنثى أما هابيل فرضى وأما قابيل فسخط لأن توأمه كانت أجمل من توأم هابيل التي حكم عليه أن يزوجهما حكم عليهما آدم أن يقربا قربانا فمن نزلت نار من السماء فأحرقت قربانه فهو المقبول وهو الذي يزوج هذه الجملة فقبل الله قربان هابيل فابتلعت النار فازداد قابيل سخطا * ويقال ان ابني آدم رجلان من بني اسرائيل وسواء كان هذا أو ذاك فان الله أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يملأ علينا نبأهما (بالحق) أي ثلاثة ملتبسة بالحق (إذ قربا قربانا) الظرف متعلق بنبأ * وكان قابيل صاحب زرع وقرب أردأ الفصح وهابيل صاحب ضرع فقرب جلا سمينا (فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر) لأن قابيل غير مخلص النية (قال لأقتلنك) حسدا لقبوله عند الله وزواجه بالحسد (قال) في جوابه (انما يتقبل الله من المتقين) فأنا بتقواي قبل قرباني فامتجهد مثلي ليقبل قربانك ولا تعول على ازالة النعمة عني لأن الله جعل الدنيا دار جهاد فكن مثلي ولا تعزم على اهلاكي وأنا قادر على اهلاكي ولكني لا أفضل امتثالا لأمر الله والله (لئن بسطت إلى يدك لتقتلني ما أنا بياسط يدي اليك لأقتلك إني أخاف الله رب العالمين) فأنا وإن كنت أقوى منك بمنعني خوف الله تعالى من الاقدام على قتلك فلاضع عندي وانما هو ديني (إني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك) أي ترجع بعقاب ذنبي بقتلك لي وعقاب ذنبك بمعاصيك (فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين * فطوعت) سهلت ووسعت من طاع له المرتع اذا اتسع (له نفسه قتل أخيه فقتله فأصبح من الخاسرين) دينا ودنيا ولما قتله تخبر في أمره ولم يدر ما يصنع به فبعث الله غرابين فاقتتلا فقتل أحدهما الآخر بمنقاره ورجليه لحفر له بمنقاره ورجليه ثم القاه في الحفرة (ليريه كيف يواري سواء أخيه) ليري الله والغراب قابيل كيف يواري جسد أخيه هابيل ولما رأى ذلك (قال يا ويلتا) كلمة جزع وتحسر (أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأواري سواء أخى) أي فأستر جيفته وعورته عن الأعين (فأصبح من النادمين) لأنه ندم على قتل أخيه لأنه لم ينتفع بقتله وسخط عليه أبواه (من أجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس) أي بغير قتل نفس بوجب الاقتصاص (وفساد في الأرض) أو بغير فساد في الأرض كالشرك أو قطع الطريق (فكأنما قتل الناس جميعا) من حيث أنه هتك حرمة الدماء وأنه سق القتل وجرا الناس عليه (ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا) أي ومن نسب ببقاء حياتها بعفو أو منع عن القتل أو استنقاذ من بعض أسباب الهلكة فكأنما فعل ذلك بالإناس جميعا (ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم إن كثيرا منهم بعد ذلك في الأرض لمسرفون) أي بعد ما كتبنا عليهم هذا التشديد العظيم من أجل أمثال تلك الجناية وأرسلنا اليهم الرسل بالآيات الواضحات لكي يخافوا . أسرف كثير منهم في القتل وتباعدوا عن الاعتدال فيه * سئل الحسن عن هذه الآية أهى لنا كما كانت لبني اسرائيل فقال أي والله الذي لا إله غيره ما كانت دماء

بنى اسرائيل أكرم على الله من دماننا . اه التفسير المفضل

﴿ التفسير الحقيقي على مقدار الطاقة ﴾

بينما أكتب هذه الكلمات إذ حضر عندي فاضل من الأذكاء واطلع على ما كتبتة فقال . لم أورد الله هذه القصة وأنت تعلم أن عقول الناس ليس عندها مذبح لمثل هذا وما المناسبة بين ما تقدم وبين القصة ومالنا ولآدم وبنيه ونحن في القرن العشرين فما فائدتنا والمدنية الحاضرة قد رقت الأمم ونحن نرجع لى أشياء كانت في الترون الأولى ولا ندري ماذا فعل الزمان بها وما فائدة ذكر العرب وحسد ابني آدم ان الشك والكفر يفرقان على عقول جميع المتعلمين الأذكاء في البلاد الاسلامية فان لم تأت بجواب شاف فاني قتلك الحقيقة ناصعة بضاء . وأنت تعلم أن ديننا هو آخر الأديان والله يظهره على الدين كله . أيمثل دفن العرب يظهره على الدين كله وهذا عصر الكهرباء والبخار والطيارات والعجائب والكشف الحديث فأين العلوم وأين المعارف وأين عجائب القرآن

فقلت له . لو لم يكن في القرآن سوى هذه القصة لكفت في الاعجاز والسوق الى ما فوق المدنية الحاضرة إن هذه القصة لا تنفع بالمدنية الحاضرة انها ترمي الى أشياء لم يعلمها البشر هي تشير الى أن الناس نائمون وبالفكر في أمثال هذا القول يستيقظون . هذه الآية فتحت باب السعادة الانسانية والمحبة الأخوية والمودات الآدمية والاخلاص واشراف القلوب ونزع ما في الصدور وارتقاء سائر نوع الانسان مسلمين وغير مسلمين ولكنها في الوقت نفسه توجب المسلمين أشد توبخ وقرعهم أعظم تقرع وتطلب من النوع الانساني أن يصل الى منتهاه وأن يرقى الى أقصى مداه . فقال ذلك الفاضل إن ما تقول له الآن أشبه بأقوال الصوفية في هذا العصر الذين يمدحون الدين ولا يأتون سرا من أسرارهم ولا نبأ من أحوالهم وانما هي كلمات يتلفقونها وأقوال يزخرفونها كبرا عن كبر واذا سألتهم . أين تلك العجائب ظهر عجزهم وضلوا سواء السبيل فافصح ما قلت . فقلت

﴿ الاجابة عن السؤال ﴾

ألم يتقدم في هذه السورة الصيد حلاله وحرامه وحل النساء قال بلى قلت لم يذكر فيها اليهود والنصارى وكيف تغالوا في الدين وأن الاسلام قد جاء لاصلاح ما أفسده الزمان من العقائد والمغالاة في الدين بالوهمية الأنياء أو بغفران الذنوب مجانا لا تنساب الناس الى الدين قال بلى . قلت أولم أقل ان المسلمين لم يذكر لهم هذا إلا ليحترسوا من ذلك التفرق وقد وقعوا فيه ففترقوا واقتتلوا كما اتت على النصارى ورجعوا الى اتوا كل واعتقاد الغفران لأجل الدين كما فعل أهل الكتاب قال بلى . قلت له إن الله جاء بهذه القصة التي هي من جملة القرآن لتكون بلسم يداوى به جراح الأمم الاسلامية في هذا الزمان وفي مستقبل الزمان . هذه القصة قصها الله لهذا . فقال وكيف ذلك . قلت أنت تعلم أن الفطرة الانسانية فيها غريزتان لا ينفك الانسان عنهما ولا يعيش الا بهما . احدهما انه يحب أن يختص وحده بكل مكرمة ونعمة فهو أبدا يحب أن يكون له السبق والفضل في كل شيء . في المال . في الجمال . في العلم . في الملك . في الشهرة . في الجنة في عالم الملائكة . في كل ما يسمعه أو يقرؤه . وثانيهما انه يحب من حوله ويود لو يكون معه قوم كثيرون ليساعدوه في أموره فهو اذن بين متناقضين في الغريزة أولا الاختصاص وثانيا الاجتماع ولا اجتماع الا حيث يكون للناس لهم حياة والحياة ذات مزاي كثيرة . فالانسان لما كان روحا عالية شريفة أحب الانفراد بالعلو ولما كانت تلك الروح تنزل الى عالمنا الأرضي الضعيف المتأخر وسكنت هذه البنية احتاجت البنية الى المساعدة من الأهل والأقارب وأهل الوطن وسائر أفراد الأمة وجميع الأمم وحائات الغريزتان أبدا تمجدان لان في الانسان فان غلبت الأولى وقع الانسان في الظلم والحسد والكبر وأمثالهما وان غلبت الثانية ربما أضرت

بنفسه وتترل الى المنلة والصغار واستسلم للفقر والاحتقار فان اعتدلا اعتدل الانسان وسار سيرا حسنا في حياته مع الناس أجمعين

فالحاجة الى اجتماعه بأبناء جنسه حتمته على مزايا شريفة كثيرة كالندم على ما يفرط منه لهم والحزن والكآبة عليهم ومساعدتهم في السراء والضراء وما أشبه ذلك . فهذه المزايا مغروسة في نفوسنا ثابتة لا يزحزحها فلسفة ولا يبعدها زخرف من القول زور

والعقل الانساني هو الذي يتصرف في هاتين الغريزتين ببصيرته حتى لا تطلق إحداها على الأخرى فلاحب لا نفراد يعمينا عن المساعدة الأخوية ولا المحبة الأخوية تصدنا عن حفظ أنفسنا والعمل لاسعادها قال بلي ثم ماذا قلت وأنت ترى أن هذا العقل المتصرف في هاتين الغريزتين ينظر فيما حوله ويتعرف عجائب هذه الدنيا فيدرس نظامها ويتخذ لنفسه من كل شيء أحسنه فاذا رأى النبات زرعه وجد في انماه والحيوان اجتهد في تذليله وتعلم من صناعته ففسج كالعنكبوت وطار في الطيارات كالطيور وسبح في البحر كالسمك وصنع القناطر على البحار كما تصنع القروء من أنفسها بحيث تجتمع تحت شجرة على شاطئ النهر ويأتي أحدها ويتعلق بالشجرة ويمسك به آخر وهكذا يمسك بعضها ببعض فيصير منها شبه جسر طويل متصل ببعضه ببعض ثم يأتي أسفلها ويتد رأسه الى جهة الشط الآخر وتتجه جميع القردة المتصلة بعضها ببعض الى الشط الآخر فما أسرع أن يصل الفرد الأسفل الى شجرة من الجهة الأخرى من النهر ويمسك بالشجرة ذلك الفرد الذي كان أدنى وهنا تمت القنطرة التي تصنعها القردة محببة بوضع هندسي ثم تمر القردة الصغار على هذه القنطرة وهم يتغامزون ويضحكن ويبحرن فوق تلك القنطرة القردية فاذا انتهى المرور ثبت القرد الذي في الشط الآخر في مكانه فوق الشجرة متمسكا بها وأنزل يديه القرد الذي تمسك بالشجرة الأولى في الشط الأول ومتى ترك الشجرة رأيت هذه القنطرة كلها أصبحت صفا واحدا في الشط الثاني معلقا في القرد الذي اسفك بالشجرة الثانية وحينئذ ما سهل أن يجرى كل واحد في الأرض الفضاء آمنا مطمئنا

واذا رأى الرياح والفعل واخشرات تلقح الزرع ولا علم لها به فليقم هو بالالقاح ليزيد السماء والخير والبركات . واذا رأى الشمس والكوكب أضأت له السبل فانه يقلد الطبيعة ويأتي بالسرير التي توقد في منازلهم وهكذا يتعلم الانسان مما حوله كل ما استعذت له نفسه من السعادة . أليس كذلك قال بلي قلت لتنظر في الآية الآن أليست هذه الآية جاءت للبحث في الفطرة الانسانية الخاصة من كل شائبة . أليس قتل قابيل لهابيل راجعا لغريزة الأولى قال بلي قلت أليس استسلام هابيل لقابيل راجعا للاستسلام للعاطفة الثانية وانكار الذنوب كل الانكار قال بلي وانى معجب بهذا القول وأول مرة سمعت هذا في تفسير هذه الآية . قلت أليس هابيل لما استسلم للعاطفة الثانية كان جزاؤه القتل من أخيه قال بلي وهذا لا يرضاه ديننا وان كان دين المسيح يرضاه ومع ذلك نرى المسيحيين تركوا هذا كله . قلت أليست ترى أن الغريزة والفطرة قد أوجبت عليه أن يندم ويحزن وقد حار في أمره قال بلي . قلت ولما لم يهتد الى مسألة الدفن جاء له الغراب فأراه الدفن قال بلي . قلت أليس هذا هو فعل العسل وأنه يجب أن يسيطر إما بالتعالم وإما بما يحده الله للانسان من الحوادث التي توقعه في التكبات فتنتفع بصيرته للفهم والتعقل فيدرك الحقائق . واذا رأى قابيل غرابا يبحث في الأرض وقت حزنه فقلده ودفن أخاه فكما رأى من غراب وحية وأسد وثعلب ونحلة وهو يطالع على عجائبا كل يوم ولا يفكر ولا يعقل ما تفعل ولكن لما وقع في النوايب استعمل عقله فتعلم مما حوله وهو الغراب . قال هذا كلام حسن وجيد . قلت له فاذنك قال الله إن عاطفة الافراد لما تغلبت على عاطفة الاجتماع وأصبح الناس يقتل بعضهم بعضا وغلب الظم عليهم قديما وحديثا حتى نسوا عقولهم ولم يفكروا في أمرهم كتبنا فيما شرعنا في كل دين من الديانات أن القتل آثم عظيم وأن حياة الانسان شريفة

قال لم يقل الله ذلك فأوضح . قلت ألت تعلم مما ذكرناه في أول سورة النساء أن الناس على وجه الأرض كأنهم شخص واحد وأن بني آدم على ظهر الكرة الأرضية متضامنون وأن لم يعلموا متعاونون وأن لم يعرفوا . وعندى أنه لا فرق بين النحل وتلقيحها الأشجار وهي تجهل ذلك أثناء شربها العسل من الزهرات وبين الإنسان فإن كل أمة تخص سائر الأمم وهي غالبة عما تفعله بل تحارب كل أمة الأخرى وهم جميعا غافلون نائمون لا يعلمون أنهم بهذا ينقصون الثمرات التي هي خير للجميع . قال أوضح قلت أنك ترى أن القطن في بلادنا المصرية لو حصل في بلاد الصين أو اليابان نكبة وفقر ولم تأخذ من قطننا ألبس ذلك يكون نكبة علينا قال بلى . قلت إذا لم تأخذ نحن معاشر المصريين الشئ الوارد من الصين أو البين الوارد من البين أو الثياب المصنوعة في أوروبا . ألبست كل تلك الأمم تناثر وتنقص ثمراتها بنسبة عدم شرائنا قال بلى . قلت ألبست ترى هذا الإنسان المسكين تحارب كل أمة منه لأخرى وتقتل رجالها وهم لا يتفكرون تلك المساعدة الخفية قال بلى . قلت فالفياسوف في الصين والهند وفي أوروبا والمخترع من هذه الأمم أو من أمة مباشرة وفي الأمم الأخرى إما مباشرة وإما بالواسطة . قال وكيف ذلك قلت فالذي اخترع قطار السكة الحديدية والتلغراف والكهرباء وأمثلة أثر في أمة وفي الأمم الأخرى فعلا قال نعم . قلت لكن العالم والمدرس والمهندس وأمثلة يؤثرون في أمتهم فيمنعونها وأمتهم مضوم من سائر الأمم تضيق في المجتمع قال نعم . قلت أذن العامل الصغير والفلاح والمزارع كل له عمل في أمة وأمة لها فائدة في جميع الأمم أجمالا . قال هذا حق . قلت هذا معنى الآية

يقول الله لا تخلى الإنسان من عقله وترك الكبرياء والحسد يطغيان عليه نارة فيقتل سواه ونارة أخرى يقع في الشهادة ولا يستطيع عقله لئمة كبر إلا بعد ما يذوق الشدائد كما اتفق لقابيل . أرسلت رسلا وعلمت الإنسان بواسطتهم لأن غريزة الإنسان قد يتركها هواه وتنمو الشهوات عقله تنويعا مغناطيسيا فلا يستطيع للسكر إلا بعد حاول التواضع وبما قلته في ذلك التعليم . أن من قتل نفسا غير نفسه فكأنما قتل الناس جميعا . لأن الإنسانية متضامنة وهو عضو منها . ومن أحيها فكأنما أحيها الناس جميعا . ومثل هذا يظهر في النابغين والمخترعين الذين يظهر فضلهم لسائر الناس وينفعونهم جميعا ولكن غير النابغين لا يتفطن لمنفعتهم للإنسانية إلا الغافلون

فعلى ذلك يكون كل من قتل من الناس تعطلت منفعته عن العموم وكل من بقي فتنفعته للعموم . قال هذا حسن ولكنه خفي على أكثر العقول

قلت فإذا قال الله في أول السورة أن من الصيد ما هو حلال ومنه ما هو حرام وقال أحلت لكم صنف كذا من النساء فقر قال هنا . أيها الناس أنتم أخلقكم لأجل اللذات ولم تحموا للشهوات وإنما هذه مقتنيات يراد بها الحياة فأيكم أن تشغلكم شهوات الصيد عن عجائب الطبيعة وغرائب الطبيعة كما ترون في غرائب الغراب من آيات الله والحكمة وكيف تعلمتم منه ومن غيره من الحيوان فاحذروا أن يلهمكم أكل الحيوان وصيده عن الحكمة والعلم فيه وكيف يلهمكم هذا وقد قلت لكم أن ابن آدم دعا بالويل والثبور وقال كيف جهات علم الطيور ولم أعرف حفر القبور فعلى عقولكم فتبكموا على ضياع غرائزكم فلتعجزوا وكأنه يقول إذا أحلت لكم النساء فليس معناه أن تغفلوا عن العدل كما غفل قابيل فقتل أخاه لأجل امرأة ولكن اعدلوا في أهمكم أنتم نظم جماعاتكم وادرسوا علوم الطير والأنعام لتنالوا سعادة الحياة والممات

وإذا قال الله أن اليهود والنصارى أفرطوا وأسرفوا في عقائدهم وقلنا نحن أيضا أن المسلمين قد خفوا فيما وقعوا فيه فقلوا فقد قال الله هناك أيها الناس ارجعوا إلى العقل والتفكير وارجع الناس لعقولهم وبفكرهم

وكما أن قابيل تنبه إلى فعل الغراب بعد الآلام والندم . هكذا من أصابهم العطب ونزل بهم الشقاء من الأمم فليرجعوا لعقولهم وليفكروا فيما حولهم وليتأملوا فيما خلقته لهم . أن المسيحيين لما مسهم الضرر بسبب عقائدهم العتيقة جاء الاسلام فحلت وفصل واستنارت عقولهم بسببه فأما الاسلام فإن أهله أصابهم الغرور

وانما نوما عميقا فنبههم الله بالمصاب والكوارث وقد جاء دورهم فلينبهوا

نداء لأمة الاسلام

هذا هو الذى انشرح له صدرى يا أمة الاسلام . أقول لكم وأنا ملزم أن أقول لكم . أقول لكم كيف يقول الله على لسان ابن آدم - يا ويلتى أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب - كيف دعا ابن آدم بالويل والثبور لجهله وكيف يقال ذلك بمجرد حكاية . كلا . هل يظن المسلمون أن القرآن يأتي لمجرد الحكاهة . كلا . ثم كلا وانظر كيف يقول الله - فبعث الله غرابا يبحث في الأرض ليريه كيف يواري سوءة أخيه - الله هو الذى يقول بعثت غرابا يعلم ابن آدم ويريه كيف يواري سوءة أخيه -

أيها المسلمون ان الأمر عظيم تضعع المسلمون وضعفوا وما نجاتهم إلا بهذه القصة وأمثالها . هذه القصة تقول ان ابن آدم لما ندم على تفریطه عقل وفهم عن الطير وأنا أقول الله يريد أن يعلمنا علم مافى الأرض والسماء وما الغراب إلا ضرب مثل وما الحكاية إلا رمز . رمز حقا حقا وليس المقصود منها لفظها وإذا كان شراح كتاب كذابة ودمنه ولوزير الفارسي وكذلك ابن المقفع يقولون ان الحكايات الخرافية التى فيها تكون تسلية للعمّة وعلماء وحكمة وسياسة وفلسفة للخاصة أفلا يكون كتاب الله تعالى أولى بهذا فإذا كانت الحرافة تجعل رمزا للحكمة والفلسفة فما بالك بكتاب الله الذى قال انه سيظهره على الدين كله

إذن المسألة أكبر مما نطق وأعظم مما نفهم والمسلمون اليوم لهم حصن يلجؤون اليه وملجأ وهو التفكير والتعقل والفهم وجميع العلوم أصبحت هي نفس الدين ولم اختار الله الغراب فى التعبير . الغراب من الحيوانات الفواسق التى ورد الشرع بجواز قتلها كما تقدم فإذا كان ابن آدم اذا أخطأت فكرته يرجع الى الحيوان بل الى أقل الحيوانات احتراماً فى الدين الاسلامى فكيف يكون التفكير فى باقى الحيوان وفى علوم الأمم وصناعاتها . نحن أمرنا الله أن نعرف علم الحيوان بل أدنى الحيوان فما بالك بعلم الانسان

فلاقل أنا أيتها الاستاذ لك ولتقل لى يا ويلتنا أعجزنا أن نعرف ما نعرفه الأمم التى حولنا فنواري سوءة أمنا الاسلامية فأصبحنا من النادمين . أعجزنا أن ندرس جميع العلوم ونعرف كل ما خلق الله ليرينا الله كمال غرائز الحيوان ولكن الانسان يخطئ ولذلك نرى الانسان يتعلم من الحيوان وتعلم ابن آدم من الغراب فالحيوان غريزته كافية لحياته والانسان تدنس الشهوات غريزته وبعد ذلك يتعلم من الطبيعة بتعليم الله . هكذا يقول الله - ليريه - فهو خلق لنا ما حولنا ليعلمنا ولم يخلق له لسطاد منه فقط بل خلقه للتعليم وكأن الله يقول هل ذكرت فى هذه السورة أن ابن آدم قال يا ويلتنا على ضياع صيد أو ضياع الشهوات بل دعا بالويل للجهل بالامور الطبيعية . هكذا يعلم الله بالقرآن ويرشد أمة الاسلام . وإذا كان الله يعلمنا بالغراب أفلا يعلمنا بما هو أقرب اليها من الغراب وهم الأمم التى حولنا . هكذا يقول الله تعالى . يقول لا تنجهلوا ما حولكم مما علمته للامم وما خزنته فى الطبيعة ورمز لذلك بتعليم الغراب

قال صاحبى ولكن الناس يقولون ان غرامك بالطبيعة وعلومها جعلك تلح فى هذه الآيات وتأتى فيها بما هو بعيد عن الآية فهل هذا كله يترتب على قول الله - ليريه كيف يواري سوءة أخيه - قلت فاسمع غيرها قال الله تعالى - والأرض مددناها وألقينا فيها رواسى وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج * تبصرة وذكرى لىكل عبد منيب * ونزلنا من السماء ماء مباركا فأنبتنا به جنات وحب الحصيد * والنخل باسقات لها طلع نضيد * رزقا للعباد - فانظر كيف ذكر أن هذه الأشياء تكون تبصرة وذكرى وتكون رزقا للعباد وقدم التبصرة والذكرى على كونها رزقا للعباد وهذا يدل على عناية الحكمة الالهية فى القرآن أن يتفكر الناس فى علوم الطبيعة والخلوقات

فقال ولكن هذه الفكرة مفهومة من سبعائة وخمسين آية كما قلت أنت فما الداعى إذن لاستخراجها من قصة كهذه

فقلت المجاز أبلغ من الحقيقة وهذه القصة متى سرفها المسلمون على الوجه الذي ذكرناه وبانهج الذي سلكناه ثاروا في وجه الجهالة وقاموا للعلم قومة رجل واحد لأن الأمة ليست على بيته من هذا فهذا النص دلائله أضحى ومنافعه أكمل وتأثيره أشد وفعله أوقع في النفوس وأذهب للبوس وأجاب لفهم وأقرب للعلم وأدعى لرجوع الأمة الى كمالها ونهوضها الى شرفها العظيم

﴿ نداء الى علماء الاسلام ﴾

حرام على علماء الاسلام أن يذروا الأمة تتخبط في ديجورها وحالك ظلامها . ألم بأن لكم أيها العلماء أن ترشدوا الأمة لكمالها . ألم بأن لكم أن تهديهم الى الصراط المستقيم . انظروا كيف استنبط الامام الشافعي رحمه الله من آية واحدة من القرآن واردة في غزوة من الغزوات وهي - فاعتبروا يا أولي الأبصار - ربع الدلائل الفقهية وهو القياس وكيف جعل أبوحنيفة الافتصار على الأعضاء الأربعة في آية الوضوء دليلا على أنه لا يجب على الانسان غيرها وكيف جعل الشافعي الترتيب فرضا لأن الآية ذكرت الأعضاء على هذا النمط . وانظروا كيف كانوا يدققون في كل صغيرة وكبيرة فهل نام الذين بعدهم وعمل عموما وصموا فلم ينظروا في القرآن ليسدوا هذه الثلمة الاسلامية والحوادث الحربية والمصائب الأوروبية الواقعة على الأمم الشرقية فإذا كان أئمتنا بهذه الدقة . فبالتالي أصبحنا نأمن هل على الأعين غشارة أم في القلوب مرض . عجب للمسلمين وأى عجب كيف تمر عليكم أيها القوم هذه الآية . يقول الله بعثت الغراب ليعث في الأرض ويعلمكم وأن ابن آدم نالم لجهله بما علمه الغراب فكيف يمر هذا القول عليكم وأنتم نأمنون . أين أنت يا باحينة وأين الشافعي ومالك فليحضروا ليستفتجوا لنا من القرآن فقد فترت الهمم وماتت الأمم ولم يبق إلا الرم

لو كان الشافعي حيا وأبوحنيفة ومالك ورأوا مانحن فيه لاجتهدوا لنا في الدين ولألزمونا بقراءة نظام العالمين كما عرفونا الصلاة والركوع والسجود والزكاة وأكثرت المعاملات لو كانوا يعلمون أننا سنكون على هذه الحال لألقوا لنا في هذه الأمور كتباً كثيرة ولكنهم ما كانوا للغييب بعالمين

نعم ألقوا لنا في العبادات لحفظوا أئمتنا في داخلها جزاهم الله خيرا ولو أنهم اطلعوا علينا في هذا الزمان لأفهمونا أن علوم الكائنات أولى بالرعاية وأحق بالاعتقل وأولى بالفهم والتوحيد أفضل من العبادات . نعم ورد عنهم مثل هذا ولكنه لم يكن له أبواب وفصول وألحق أن علوم الكائنات أفضل من العلوم الفقهية لأنها دالة على الله عز وجل ولأن فيها نظام الأمم وحياتها فأصبح اليوم علم التوحيد مأخوذا من الطبيعة وحياتنا موقوفة على الطبيعة وتفسير قوله تعالى - فبعث الله غرابا يبعث في الأرض - متوقف على الطبيعة فليقرأ المسلمون علم الكائنات ليقرؤوا من رب البريات فذلك خير لهم وأحسن تأويلا

﴿ الخزان الحديدية في القرآن ﴾

لقد خزن الله في باطن الأرض الفحم واستخرج به الانسان الآن وخزن البترول والنفط والحديد والذهب وخزن الكهرباء في الجو والماء والأرض وفي كل شيء وكذا البخار . كل ذلك خزنه الله ولم يطلع عليه الناس إلا شيئا فشيئا وليس الخزن معناه الاختفاء . كلا بل يكون الشيء أمام أعيننا ولا نعقل له معنى . فالبخار كما نراه وأنه يميل الى الصعود ولكنه في منفعته والسمك المسمى بلرء كما نحس بكهربائيته ولكنه كما عنها غافلين . هكذا القرآن قد ظهر لعامة المسلمين والعلماء السابقين منه الأعمال الشرعية والتكاليف الدينية . أما الحكم الكونية والعجائب الالهية فقد كان المسلمون عنها غافلين اللهم إلا أكابرهم وما كان المسلمون لهم بصغين ولا نقولهم سامعين . وهاتى هذه آية الغراب وكيف ذكرها الله في القرآن وقال في

هذه السورة قولين في هذا المعنى . الأول الأول - تعلمونهم مما علمكم الله - والثاني قوله - يا ويلتى أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأورى سراً فأتى فأصبح من النادمين - فتارة يقول لما علموا الحيوان مما تعلمتم من الله وكلوا مما أمسكن عليكم وتارة يقول تعلموا من الطير ويقول ابن آدم يا ويلتا أبلغ الجهل بي والحق أن أكون أدنى من الحيوان علماً وأقل منه فهماً وأنزل منه شرفاً

أست ترى أن هذه خزائن أودعت في القرآن وأفضلها الله كما أقبل خزائن البحر والسمك بها ونحن نراها فهذه آيات تتلى ولمسلمون يأمنون حتى إذا جاء الأوان وساء الزمان وظهر نوع الإنسان وبرع في الاتقان فتح الله هذه الخزائن المقتلة الحديدية وأرانا عجائبها وأطلعنا على جواهرها وقال قولوا لاخوانكم المسلمين ان هذه العجائب من دينكم والتفكر فيها من أعظم عباداتكم - وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم - ولقد خزننا أمثال هذه القصة لأمثال المسلمين الآتين بعدكم وهذا أوان مجدهم واشراق شمسمكم

فيمضوا للناس تبيننا وزينوا لهم ما زينه وأظهروا لهم ما خزنه فهذه أوائله وليتم في كل أمّة مصالحون وفي كل أقليم مجتهدون فانشروا العلوم وأبرزوها للعموم وإذا كان بعض السابقين لم يكن لهم من هذا حظ عظيم فلقد أذن الله ببلوغ المسلمين درجة الايقان وارتقاع الشان وقد كانوا بالجهل كسغار الأيتام فلما أذن الله بانشرح القلوب للعلوم صاروا أهلاً لنيل ما خبأ لهم واستعدوا لاستثمار ما غرسه لهم إذ صاروا بالفهم كالبالغين ان الله لا يعطى إلا المستحقين ويمنع من لا يشكرون النعمة وليس يشكرها إلا من يعقلها والله هو الولي الحميد ﴿ فتح الخزائن القرآنية والتفرج على عجائبها الحكيمية ﴾

(في الطيور)

لقد كنت ألفت كتاباً سميت (جمال العالم) منذ ٢٢ سنة وذكرت فيه من كل نوع من أنواع المخلوقات عجيباً . فها أنا ذا أيها الأريب أقصّ عليك منه ما يناسب المقام وأذكر عجائب بعض الطيور لتتفرج على خزائن الله التي أذن باظهارها وفتحها لأبناءنا المسلمين الذين سيوقنون أن الدين الاسلامي جاء لكشف الحقائق وإظهار الدقائق وإبراز العجائب ولتعلم أن أعظم المخترعين وأكبر المفكرين وأهم الذين ينفعون النوع الانساني سيكونون من المسلمين لا يقانهم أن العلوم الطبيعية قرّبي الى الله وهي علوم ترفع في الدنيا والدين وأن كل مخترع ومدقق وكاشف ونافع للأمم جميعها بالعالم خليفة الله وهم أولى بهذه الخلافة . فلا تسمعك ما جاء في ذلك الكتاب

(الكلام على الطيور)

فقال صاحبي لقد اتضح لي السبب وعرفت الحكمة وفهمنا الحيوانات وعجائبها فأرجو أن تذكر كلاماً على الطيور وغرائبها وما أودع فيها من الحكم فقال ان الله قسمها قسمة عادلة كقسمة الحيوانات التي على الأرض فجعل منها الآكلة والمأكولة وتربى الصقور والشواهي والبراة واليوم والغربان قد خلقت لها المنقير المتلوية المخالب المعقربة والريش الطويل في الأجنحة والأذنان وهذا الأخير ليكون موازناً لأجسامها ليتمكن أن تدبرها كدفة المركب وذيل السمكة اذ لا يمكنها أن تستدير بمنة أو يسره الا بتحرّكه ضد ما تريد (أنظر كتابنا جواهر العلوم) وحذب مذاقها لئلا تصادم الرياح فتعوقها عن الطيران اذا كانت عريضة وأعطيت حواس قوية حتى يتمكن أن ترى أقلّ شيء في الأرض على بعد عظيم وتشم الرائحة من أبعد مكان ولها من السرعة ما لا يخطر بالبال حتى ان الصقر ليطير في الساعة أكثر من مائة ميل وقد يحمل الأرنب أو الجمل أو الطفل وعلى ذلك ربما لا يزيد وزن الطائر عن نحو اثني عشر رطلاً

(لطائف عن الطيور الجارحة)

ولندكر غرائب الخناش والغراب واليوم ليكون مجلسنا هذا جيلاً فلا نذكر فيه الا ما جل من الحديث وليكون تذكرة للعقلاء وسلاوة للحكماء وتنبها للنبياء وليرى الشبان الأذكىء ما لم يكن ليخطر على بالهم من

العجائب التي يراها أئمة الناس ولا يفقهون لها معنى وكيف جهلناها وأعرضنا عن العلم فأعرضت المدينة - ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا * ونحشره يوم القيامة أعمى * قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا * قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى * وكذلك نجزي من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة أشد وأبقى - فإذا قرأت ما يأتي من غرائب الطيور وفطنت الى ما سذكركه من الحكم ثم نظرت الامة حولك كيف أعرضت وجهت تعرف سرا من أسرار القرآن وكيف سمي هذا نسيانا وطق العاقبة منا وكثير من الخاصة أن المدار على أن يقول أعرف الله بلسانه وهو يجهل ماحوله من الكائنات ومنافعها - أفلم ينظروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض - ثم هدد فقال - ان نشأ نخسف بهم الأرض أو نسقط عليهم كسفا من السماء - اشارة الى الذلة التي تحيط بالجاهلين * والفسخ فيها وعدنا فنقول

﴿ الخفاش ﴾

لا بعد الخفاش من الطيور الا تساهلا اذ لا ريش له ثم هو لا يرى الا ليلا لقوة عينيه فيجهر بصره نهارا ويقوى ليلا ليكون لصا وهذا النوع أعطي قوة على أن يطير فلا يسمع ويبصر ليلا وهو لا يبصر ومنه خفاش جثته كبيرة كالثعلب أو الكلب حتى يسمى الكلب الطيار فهذا وذاك كلاهما موجودان في العالم وشاهدهما أهل هذا العصر ووصفوهما في الكتب - وفي الأرض آيات للموقنين * ان في السموات والأرض آيات للمؤمنين * وفي خلقكم وما بين دابة آيات لقوم يوقنون * وكمن آية في السموات والأرض يردون عليها وهم عنها معرضون - ورب قارى اقرأ هذا ويقول أنا لا أصدق الا بما شاهدت وهذا انما هو من الغافلين فان هذا من آيات الله الدالة على صفته المشحونة بها الكتب في العصر الحاضر الآتية بها الأخبار من أقاصي المعمورة - أفن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون وأنتم سامعون فاسجدوا لله واعبدوا - ونحن اذا تمددنا على الاستنزاء بهذه العجائب وأعرضنا عن ذكر الله بسببها ذهب منا مدنيتنا مع ان علماءنا السابقين وآباءنا الأولين كانوا هم السابقين لها المعلمين لعلماء أوروبا المهادين لهم الى سبيل الفكر والعلم والقرآن هو الهادي الى ذلك

ومن الخفاش نوع يعيش على دم الانسان والحيوان فيشرب دم الخيل والابل والبقر والغنم فاذا رأى انسانا نائما جاء بلطف وخفة وروح على وجهه حتى يستغرق في نومه بتجديد النسمات عليه ثم يضع منقاره في موضع مكشوف من جسده ويمتص منه الدم ولا يزال كذلك حتى يموت ثم يطير بأسرع من لمح البصر ويترك النائم على شفا جرف هار من الموت أو المرض * وما أشبه هذا بالأم الفاتكة بغيرها بطرق الخداع واستهواء العقول فجلت صنعة الحكيم العليم الذي أفقن صنعه وعلم الحيوان فوق علم الانسان في كل فن من الفنون حتى السياسة عجب من هذا الصنع الباهر والحكمة الظاهرة فالى متى يا قوم لا تقرؤن علم الحيوان ولا تذكرون الله الا قليلا - ومن يعيش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين -

﴿ حكمة الله في اليوم ﴾

اليوم حيوان قوى جدا لا يظهر نهارا لأن له عينين كبيرتين، واسعتين لا تقدر أن تحمل نور الشمس القوى وانما تقدر أن تنظر في الغلس وتبحث اذن عن الطعام * تعيش على الفيران الغيطية والمنزلية والسماك والحشرات فاذا جاءت ولم تجد شيئا من ذلك أكلت من الطيور * صنعت أجنتها بحيث تطير بلا صوت ولها أذان قوي تا الاحساس جدا بحيث تسمع أقل حركة من حيوان صغير كالغفار على الحشيش فاذا رأت فأرا على الأرض أو سمكة على سطح الماء أمرعت اليه في الحال نازلة في طبقة الهواء * حينئذ تنقض عليه وتقتنصه بمخالبها ثم تطير به وتردده كله عظاما ولحما فاذا هضم اللحم في فمها وتخلص من العظم لفظت العظم * اذا شاهدت عشب يوم في جوف شجرة أو خربة فلتعلم أنك ستري آكلا كبيرا من العظام التي أكل لحمها اليوم بل نفس تلك الاعشاش انما هي آكلام صغيرة من عظم يابس * اليوم نافع عظيم للفلاح فيأكل الفيران التي تنصر بالزرع * وقد قيل ان بومة واحدة قد تأكل قدرهرة خمس أو ست

مرات * حتى أن رجلاه ينام مستأنس في برجه فوجده ناقصاً أخذ بندقيته وترى بص ايلا حتى اذا جاءت بومة ودخلت
البرج ولما خرجت وفي فيها شيء ظنه الرجل يمما وظنه اسارقة له ولما ضربها ووقعت صريعة وجدا في فيها الفأر التي
هي المقرسة على الحقيقة فندم ولات ساعة مندم . وفي بعض الجهات يستعملون اليوم لصيد الطيور وذلك انهم
يأتون بأغصان و يدهنونها بصمغ يسمى صمغ الطيور ينطق الشيء به كالغراء ثم يربط اليوم في جبل قريب من تلك
الأغصان حتى لا يتمكن من الفرار في الحقل ثم ان الطيور تكثرها كراهة شديدة لأنهم يعلمون أنها في بعض
الأزمان تطلق راحتهن وتحاول اقتناصه فاذا رأوها مربوطة ولن تقدر على أن تلحق ضررا بهن يذهبن في
عدد كبير وجم غفير ويلتفنن حولها ليتقننها بالمناكير ويضررنها بأي وسيلة يقدرن عليها وفي الحال تثب تلك
الطيور على الأغصان المدهونة بالغراء أو تلمسها بأجنحتها فيسكنهن حالا ويقتنصهن الرجل سريعا ويضعهن
في القفص المعد لذلك ويذهب الى حيث يريد

﴿ الغراب ﴾

هو من الملحقات با كالة اللحوم وضعه الله في الأرض لمساعد الفلاح على عمله في الحقول ليا كل الدود
والجرذان وغيرهما من هوام وحشرات . ومن العجيب أنه يعرف الخطر فيتقيه الهاما من الله تعالى فيبني
مساكن من الأغصان مجتمعة على الاحكام والاتقان في أعالي الأشجار حتى لا يقدر الرجح على افساد أعشاشهن
أو إيقاعهن عن أماكنها ويخرجن لطالب الرزق زرافات فاذا وقعن في حقل ليلتقطن ما أودع الله لهن من
الحشرات والهوام جعلن واحدا منهن حارسا متربصا بالأعداء محاذرا لهجمات الفاتكين فاذا نعت (غاق)
علمن قرب خطر محقق بهن فطرن في الهواء . ومن العجيب أن الناس في بلادنا لا يفهمون لهذا الطير
معنى ويؤذونه وقد يضر بونه بالبندق وهم يجهلون انه صديقهم قاتل عدوهم الدود فهو يحسن وهم يسيئون
وفي ظني أن كثرة الدود في بلادنا إنما جاءت من قلة الأشجار ولأن الناس غرسوا على لترع والجسور
والخيلجان أشجارا لعششت فيها الطيور المختلفة وأبادت الدود والحشرات . إذ من المحقق أن الحشرات أصلها
الدود فكل حشرة تتدئ بيضة فتقلب دودة حتى اذا أكلت ونامت نسجت عليها نسجا حريريا فكوته
كتلة صغيرة أو كبيرة وتسمى بلسان علماء الحيوان (شرنقة) ويبقى فيها ذلك الحيوان نائما ثم تخلى له
الأجنحة والأرجل فيحرقها ويطير كما في دود القز ودود القطن الذي يخرج منه أبو دقيق وسنوضحه في هذا
المختصر ان شاء الله تعالى وستقف فيه على أن الطيور وضعت لأكل الحشرات والدود الضارة بالزراعات
والأشجار في مساكنها فمن قطعها فقد جنى على الزرع جناية لا يكفرها إلا العلم بها

﴿ الغراب والموازنة بينه وبين اليوم والخفاش والفلاح في الحقل وأن هذه مملكة سياسية ﴾

لقد صدق علينا اليوم قوله تعالى - وكم من آية في السموات والأرض يمرّون عليها وهم عنها معرضون -
هذه آية هذا الغراب نشاهده كل يوم ونسمع ذكره في القرآن وأن بعض عباد الله تعلم عنه وقال - ياويلي
أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب - وحرم علينا أكله . فيأليت شعري ما الذي فيه من المنافع وما الذي
أودع مدبر الكون فيه من الحكم والمصالح وهل له ارتباط بمعايشنا وأرزاقنا . نعم إني وربي انه لحق وهل
يذكر في القرآن إلا ليقبه النفوس الغافلة والعقول الخامدة . اعلم أن الغراب من أعظم نعم الله على الفلاح
وزرعه فانه يأكل الحشرات الصغيرة والديدان من الأرض التي لو بقيت لأضرّت الزرع فهلك الحرث والنسل
فاظنر كيف جعل الله هذا الحيوان مساعدا على نمو نباتنا وبقاء حياتنا كما جعل اليوم آكل للفيران
ليبقى الزرع محفوظا الى أجل مسمى . فانظر كيف سلطهما الله على تلك الحيوانات المضرّة بزرعنا وانظر
الحكمة في الشريعة المطهرة وكيف حرم أكلهما على الناس لطفنا من الله بنا وبقاء لزرعنا فضلا عن ضررها
بأجسامنا كما تشير اليه الآيات والأحاديث

﴿ مقارنة بين سياسة الله تعالى في العالم وسياسة الأمم وبرهان على وجوده وحكمته ﴾

هل لك أيها السيد الأخ أن تتأمل معي في أربع أصناف كونت محكمة واحدة

تصور الغراب والفلاح والبوم والخفاش يتعاونون على انماء الزرع فترى الفلاح يحرق ويبذر ويسقي ويحضر الآلات لتنقية الحشيش وهذا هو الوزير الأول لهذه المملكة وهذا الوزير يعجز عن ابادء الجنود المجندة من الحيوانات التي تفتك بزعره صباح مساء فلما عجز عن ذلك أغاثه الله وأعاله بالبوم فقد جعل الله معيشته على الفيران والحشرات وأشياء أخرى مما يضر بالزرع فاذا أفلت شئ من هذه الحيوانات ولم يبدء البوم تلقاه الخفاش فانه مسوق طبعاً لكل الفراش وغيره وهذا لوترك شأنه لوضع بيضا يبق في الأرض زمناً ثم يخرج منه دود وهو في الغالب عند ابتداء خروج النبات من الأرض فيهلكه ومتى بقى شئ من ذلك وقد أفلت من البوم والخفاش سلب الله عز وجل حيواناً نهاريًا وهو الغراب فأكل ذلك الدود من الأرض فانظر كيف جعل كل صنف من هذه الأصناف الأربعة وهي الانسان والبوم والخفاش والغراب مساعداً للآخر في انماء الزرع وهو لا يدري ما نتيجة عمله . ومن العجيب انك ترى أن الخفاش والبوم حيوان ليليان أعدهما الصانع الحكيم للهجوم على الحيوانات المبصرة السميعة القادرة على الطيران والجري فوهيما أعضاء وحواس تناسب الهجوم في الظلمة . وانظر كيف كان الغراب حيواناً نهاريًا لأن معيشته غالباً من أكل الدود وهو لا قدرة له على الجري ولا سمع له ولا بصر فلم يكن من المحكمة أن يجعل ليلياً وهكذا الانسان وانظر كيف جهل كل صنف من هذه الأصناف عمل الآخر كما قدمنا . ولا جرم أن الذي علم النتيجة

من هذه الأعمال الليلية والنهارية هو الصانع الحكيم الذي دبر الكون وأتقنه فظهر إذن أن الحقول كالملك . فكما أن الملك أو الوزير يعطى كل عامل قسطه من العمل الذي يصلح له فهكذا نرى أن كل حيوان ناطق أو غير ناطق قام بعمل يصلح له في الزرع . وكما أن الملك أو الوزير يوعز الى رئيس الأشغال أو الادارة أو الحقوق أو المعارف بما لا يوعز به الى الآخر فهكذا نرى أن كل حيوان جبل على عمل برع فيه . وكما أن كل رئيس من رؤساء الحكومة يعلم ماتحت امرته تفصيلاً ويجهل سواء فهكذا تلك الحيوانات والانسان كل يعلم ما يستعد له ويجهل سواء . وكما أن نتيجة جميع نظام الأمم موقوف على ارادة الملك أو الوزير بحيث ينظر ان الأشغال والادارة وغيرهما وينسبان بعضهما الى بعض ويلاحظان النتيجة ويزيدان ما نقص وينقصان ما زاد فهكذا الحكيم مدبر الكون رتب هذه الأصناف من الحيوانات وغيرها وعرف مقدار ما تخرجه المزارع بعد ترتيبها واحكامها فالميزان العمومي في يد الله تعالى يخفض ويرفع ويزيد وينقص على حسب ما أراد في اخراج النتيجة واثرة التي يختارها . وكما ان رؤساء المصالح في الحكومات اذا لم يكن لها رئيس أكبر يجمعها وينظر شؤونها مزقت كل عزم ولم يكن لها نتيجة ألبتة فهكذا هذه الحيوانات ان لم يضع مدبر الكون لها حدوداً ولم يلهم كلاد رشده لم تحصل الثمرة المطلوبة ومن هنا تفهم قوله تعالى - أفرايتم ما تحرثون أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون - يشير الى أن الحرث إنما قصد لانماء النبات يحتاج لأمرين جلب المصالح ودفع المضار فيفعل الانسان جلب المصلحة وبالحيوان دفع المضرة ولذلك قال - لئن شاء لجعلناه حطاماً فظلمتكم تفكهون * إنا لغرمون بل نحن محرومون -

ولما بلغ بنا المقال الى هذا المقام . قال صاحبي قد عرفت شيئاً من عجائب الطيور الجارحة وغرائبها فهل لك أن تذكر لي شيئاً من عجائب الطيور غير الجارحة ليعرف من يطلع على مقالنا هذا كيف حال الطيور غير الجارحة مع الجارحة ويقارنها بحال الحيوانات أ كالة الحشيش مع المفترسة فقلت ان الكلام على هذه الطيور يطول ولنذكر كلاماً اجمالياً عليها فنقول

تقسم باعتبار الماء والأرض والهواء الى ثلاثة أقسام كلها زينت بالريش القصير على أجسامها الطويل في

أجنحتها وذيلها ليكون كدفعة السفينة يساعدها على الدوران بسرعة يمينا ويسارا في الهواء . هذا مع ما لها من الألوان المختلفة والأصوات العجيبة المتباينة

﴿ المائية ﴾

وانظر كيف ميز الله المائية عما عداها بزيوت وضع في ريشها طبيعيا لبقائها غوائل البلل وأرجل منسوجة نسجا عجيبا تساعدها على العوم في الماء كجاذيف السمكة والسفينة . فانظر وتأمل كيف وضع الماء ما يناسبه من ذلك النسيج بين الأصابع ومن ذلك الزيت الدائم الذي يبقى من البلل . ولم تكن هاتان الخاصتان إلا في هذا النوع وحده والبط والاوز من هذا النوع

﴿ الهوائية ﴾

أما الطيور الهوائية فقد دبرها الله بصنعة تناسب الهواء والتسلق على غصون الأشجار فجعل أجسامها صغيرة وأجنحتها طويلة وصور الأصابع مستعدة أن تقبض بخفة على غصون الأشجار حتى في أثناء النوم . والعصافير والغربان من هذا النوع . فانظر كيف صغرت الأحجام لتستقل بالطيران في الهواء . وكيف طالت الأجنحة لتقوى على ذلك . وكيف فصلت أظافرها وجعلت صالحة للقبض على الغصون كما نسجت في الطيور المائية لسهولة العوم في الماء

﴿ الأرضية ﴾

أما الطيور الأرضية فأجسامها كبيرة وأرجلها قصيرة قوية وأظافرها صالحة للبحث في الأرض والدجاج نوع من هذا . فتأمل يا سيدي كيف قويت أرجلها لكبر أجسامها وكيف كانت أظافرها غير منسوجة كلمائية ولا صالحة للقبض على الغصون كالهوائية بل مستعدة للبحث في الأرض لمناسبة المعيشة فيها . وهذه حكم عجيبة - وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم -

﴿ عجيبة ﴾

ذكر علماء الحيوان عن هذه الطيور عجائب لا يسع المقام ذكرها نكتفي منها بمسألة واحدة . عن أحد العلماء صاد خطافا ضربه بالبندقية فوق سطح البحر فوق على الموج فانتظر ذلك العالم حتى يأتي به إلى الشاطئ وبينما هو كذلك إذا بأربعة من ذلك النوع أحرق أنثان منهمق بالجرّوح كل واحدة أمسكت بطرف جناح وطارنا به قليلا وتعبنا فتابت عنهما أختاهما فخلتا أمتارا وهكذا مازلن يتناو بن الجمل برأى

﴿ العصفور ﴾

وهل أتاك نبأ عصفور دوري أخبر عنه المستكشفون وذلك أن فيه حكما نخبرنا عن عجيب الاتقان في ذلك الصنع الباهر والحكمة الظاهرة . وذلك أن هذا العصفور لا يبنى له عشا وإنما يبحث عن أعشاش نوع آخر من جنسه يماثله حجما وينتهاز فرصة غياب صاحب العش ويضع فيه بيضته فإذا رجع صاحب العش لم يعرف الفرق بين العددين فيحضن الجميع وأول فرخ يخرج من البيضة ذلك الفرخ الأجنبي فيفرح به صاحب العش ظنا منه أنه ابنه وقد جرت عادة الله أن من تعب في شيء مستحسنا له أحبه ثم يدر هذا العصفور بسرعة حتى يضيق المكان إذ ذاك وتبتسدي الفراخ التي في بيض صاحبة العش أن تنقر البيض بمناقيرها وتخرج واحدة بعد الأخرى . فانظر كيف وضع الله في فهم ذلك العصفور الأجنبي أن يساعد أمه الجنون الجديدة ويبنى عشا آخر في أقرب زمن . وانظر كيف جعل الله في ظهره خوة أو حفرة فيها يضع إخوته الصغار واحدا بعد الآخر وينقلهم إلى العش الجديد فتأمل ثم تأمل كيف ساعد أمه الجديدة على تربية أبنائها مكافأة لها على حضنه ثم استيطانه المكان الذي بنته فاعلمك إذا تأملت هذه الحكم العجيبة تسمى لنفع أمتك مثل ما علمك الأولون ونجدد مجددها . انتهى ما جاء في كتاب (جمال العالم)

الحيوان كتاب مفتوح للناظرين كتبه الله بيده وسطره بحروف بارزة واضحة بهجة تسر الناظرين ولكن أكثر الناس لا يعلمون فدلهم على ذلك الكتاب المنظور بما أنزله في الكتاب المسموع الوارد من الوحي على قلوب الأنبياء فقال تعالى هنا على لسان ابن آدم (ياويلي أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأورى سواة أخى) وقال في سورة النمل على لسان الهدهد مخاطبا النبي سليمان عليه السلام - قال أحطت بما لم تحط به - وفي سورة البقرة يقول الله تعالى - ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها - ولقد سمى الله السور بأسماء الحيوانات كالأنعام والبقرة وبأسماء الحشرات كالعنكبوت والنمل والفحل فانظر كيف يقول الهدهد أحطت بما لم تحط به مخاطبا نبيا عظيما مشيرا الى أن الانسان وإن عظم مقامه وارتفع شأنه جدير بأن يقرأ علم الحيوان وإذا كانت عناية الله عز وجل موجهة الى أحقر الحشرات وهى البعوضة وما هو أدق منها فضرب بها الأمثال ولم يكتف بذلك بل سمى السور بأسمائها فلاجزم ان الأمر لعظيم

إن المسلمين بعدنا سيكونون أبعد مرعى مما نحن عليه إن المسلمين اليوم نائمون لا يعلمون ما للحيوان وللحشرات من الأهمية العلمية ولم يوجهوها همهم الى ذلك وكلم للحيوان من حكومات منظمات فترى النمل ينحدم كل واحد من الجماعة الآخرين وهكذا النحل ومثلها كلاب البحر والغربان وغيرها • إن دراسة الحيوان تنهنا الى أى اتجاه تنجبه الحياة وإن نظام الحياة الفردية موجه للمجموع • إن سنة الله فى الحيوان أن ينحدم الفرد المجموع بل لاسعادة له ولا كمال ولالذلة لا بحسب غيره والعمل له سواء أعلم ذلك أم كان من الجاهلين فإذا ترى المسلمون تربية فردية كما هى الحال اليوم قادتهم الأمم الى أسفل سافلين وأصبحوا فى العذاب المهيمن فليكن كل فرد عاملا للمجموع قصدا ولتكن وجهة تربيته لذلك والا ضمحل وتفرق المجموع وإن أردت زيادة التبيان فهناك حياة الحشرة المسماة فرس النبي وحياة العقرب

﴿ فرس النبي والعقرب ﴾

إن الحشرة المسماة فرس النبي التى ترى على الأشجار وبين الأوراق خضراء مشاككة لماهى فيه من الخضرة والتى يفر ظاهرها أنها أشبه بالصالحين من هيئة منظرها هذه الحشرة من الحشرات التى تعيش على صيد غيرها وتفتك بما يمر بهامن الحشرات وصمتها وسكونها وهدوءها لأجل أن تفر ما يمر بهامن الحشرات فتلتقمه على حين غفلة هذه هى المسماة فرس النبي وطريقة تناسلها أن يقترب الذكر من الأنثى وتحصل عملية الالتحاق ولا يكاد الذكر يفرغ من تلك العملية حتى تنقضى عليه الأنثى فتأكله وهو ساكن لا حراك له

﴿ العقرب ﴾

العقرب حيوان معروف يتغذى من العناكب والجراد والصراصير والذباب

﴿ تناسله ﴾

إذا أتى فصل الصيف خرج الذكر فى المائل باحثا عن الأنثى فإذا لقيها قبض بطرفيه المساكين على طرفى الأنثى المماثلة فتريد الأنثى أن تنخلص منه وتفر من الذكر فيذهب للبحث عنها ثم يسير بها مدة من الزمان لا ويا ذيله فوق جسمه المفرطح راجعا القهقرى جارا معه الأنثى حتى يدخلها معا تحت حجر أو فى شق فى الأرض ولا يدخلان ذلك المضيئ إلا بعد دوام الرياضة مدة ساعات كأنهما يتغازلان والذكر فى أثناء تلك الرياضة يقرب فه من فها ومتى دخلا الشق أو المكان المختبى حصلت عملية الالتحاق ومتى تم التلقيح تنقضى الأنثى على الذكر وتأخذ نهشه وهو لا يزال حيا حتى إذا أكلت الأعضاء العصبية الرئيسية مات وانتهى أجله وفى بعض الأوقات يفلت الذكر من الأنثى بخلاف فرس النبي فإن الذكر لا يفلت من الأنثى بل لابد من موته هنالك ينمو البيض فى رحم العقرب الأنثى ثم تبيض نحو أربعين بيضة وهى أشق غلاف كل بيضة قلدها فتخرج العقارب الصغار وتنام على ظهر أمها أسبوعا كاملا وهناك يتغير جلد الصغار وتعيش أيضا أسبوعا آخر على أمها وقد

صارت جلودها المنساقطة على أمها تشبه بساط على ظهرها تنام الصغار عليه ومتى تم الأسبوعان استقلت العقرب الجديدة ومضت تطلب رزقها تشبهها فاتها غالباً تموت بعد مفارقة صغارها لها

﴿ دود القز وتناسله ﴾

ويمثل ما تقدم دودة القز فإن الفراش الذي تنقلب اليه الدودة يتناسل بعد خروجه من الشرقة فيلقح الذكر منه الأنثى ثم يموت الذكر ويموت الأنثى بعد أن تبيض فهذه الحياة الطويلة للشرقة إن هي إلا تحضير لهذا التناسل

﴿ طبيعة الإنسان لا تخالف طبيعة الحيوان في أن التناسل مقدمة الموت وأن حياة الفرد حياة للجموع ﴾

قل لي يربك أيها الذكي المطلع على هذا الكتاب ماذا يراد بحياة الفرد الانساني إنه يراد بها أن تكون فداء للجموع وعضوا عاملاً فيها فالفرد غذاء للجموع ومقدمة له وبذلك البرهان

لعمرك إن رأينا ذكر العقرب وذكر فرس النبي يذهبان فتيماً كلهما عقب الجمل بحيث يلتحق الماتم بالعرس واحتفال الجنائز باحتفال لزواج ليظهرن ذلك في الانسان أتم ظهور بعد البيان • فقل لي رعاك الله أي فارقة بين مغازلة الانسان ومغازلة الحيوان نرى الديك الرومي (المالطي) يظهر للأنثى جمال ريشه وهو منتفخ مجذب بنفسه أيحجبها جماله وهكذا نرى الطيور المفردة يفرّد الذكر للأنثى أيسرها صوته فتجبه ثم يكون الالتحاق وهكذا مامراً في العقرب الذي كرم مع الأنثى كل هؤلاء يحتال ذكراً أنها على أناتها المسألة الالتحاق هكذا نرى الانسان يغازل الحسان وينتهي الأمر بالزواج فإذا بعد ذلك لا يكون الامارات في العقرب وفي فرس النبي أبناء يولدون وأم روم وزوج يكس ويكسح ليلاً ونهاراً لارضاء الزوجة وتربية أولادها وهو معاً قد أخذاً يقبلان الأطفال بعد تقبيل كل منهما صاحبه فأصبحا خاضعين خادمين لأولادهما لا يرضيهما إلا ما يرضى الأولاد ثم تبرع الأم بمالديها من مال وحلى لابنتها والأب يخرج عن ماله بطيب خاطر في حياته وبعد موته لأولاده فالعمرى أي فارقة بين العقرب وفرس النبي والانسان الذكر في الأولين افترسته الأنثى بماذا لأجل أن يكون قوة عظيمة لتربية البيض في بطنها ثم إن العقرب تموت بعد استقلال صغارها فهي لم تعيش بعد الذكر للحفاظ الأمانة التي استودعها إياها فهي تحافظ على البيض وتربيته ثم تموت والبيض في بطنها إنما وكبر بفضل جسم الذكر الذي تحلل في بطنها وامتزج بجسمها • أفلا نرى أن الرجل كذلك جاد ذكر العقرب وذكر فرس النبي بجسمه لتمو أولاده وهو ما يملك أما الانسان فإنه يجود بماله وكسبه وكده وكده مدة حياته ولا يزال جسمه في ضمور وولده في ظهور وهو فرح بخوره حتى يزول هو من الوجود ويبقى ابنه بعده الى حين هذه قضية الانسان وقصته • مغازلة وعرس وزواج فولد فوب • يظن الرجل أنه تزوج المرأة بحظ نفسه وهي نظرت كذلك ولكن خاب فألها فهاهما في ذلك الاخدوعان كما خدع العقرب وفرس النبي اللذين يحسب الموت للذكرين عقب الجمل وهنا يكون الموت تدريجياً ويمتد بأول مولود فتري كلا من الأبوين يحنو عليه ويحبه ويودّ لو يقبضه كل ما يملك ومهما طاب الزمن فإن المسألة ترجع الى فقد الأبوين وحلول الولد محلها العرس واحتفال الزواج أشبه بالماتم لانهما اخوان فالعرس يعقبه التناسل والنسل يحل محل الاصل في حياته وبعد موته • ان من احتفل بالعرس فقد أخذ بهيئ الأسباب للجنازة يتزوج ليلاً والولد يحل محل الوالدين فالاحتفال بالزواج احتفال بالموت في الحقيقة مضار الانسان في ذلك كالعقارب وأفرس النبي كل يحتفل بالقران وبعد ذلك احتفال الموت غاية الامر أنه في الانسان بلوى وفي الحيوان سريع تغنى المغنيات في العرس وما حق الاداعيات للغادات الصارخات بعد حين على العروسين ذلك هو المبدأ والختام

﴿ نتيجة ذلك كله ﴾

ان الانسان مخلوق للجموع لنفسه ومن خلق لمنفعة غيره فلاحظ له الانبعاث لاجله فاذا رأينا المرأة

نحنو على ولدها فذلك أغريزة حيوانية وإذا نظرنا إلى ما هو أعلى من ذلك وجدنا القواد والامراء والملوك يسهرون على الرعايا ووجدنا الحكماء والعلماء يؤلفون لمن بعدهم ووجدنا فوق ذلك الأنبياء يأتون بوصايا وشرائع لمن بعدهم هؤلاء هم الذين فهموا الوجود . طبيعة الوجود أن الفرد للجموع فمن كان للجموع أشبه بالأم لأولادها فذلك الذي هو جار على سنن الفطرة ومن ليس كذلك فهو فاسق هذا هو دين الاسلام وهذا هو الحق . وباليست شعري أى كارتة حلت بالاسلام وأى مصيبة أصابته كيف تقاعدوا وتباعدوا فأخذتهم الأم من كل جانب ذلك لجهلهم بالقرآن وبسنن الله في الوجود وبترية الأم . مات الذكر والأنثى من فراش دود الفز بعد عملية الاقحاح والبيض كأنهما قد اتما ماعليهما في الوجود هكذا يموت العلم فرحا إذا أتم ماعليه للأمة من الاصلاح وهكذا الحكماء والأنبياء يقول الله تعالى - ادا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا - نزلت هذه السورة ففرغوا منها أن حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انتهت لأنه خلق للدعوة وقد تمت فإذا بعد ذلك الاموت

كل ذلك جار على هذا الناموس في الوجود فالفردي خلق للجموع فالحيوان والنساء من نوع الانسان يعملون للأبناء بالغريزة والأنبياء بالاطماع يعملون للأمر والعلماء والحكماء بالتعليم على هذا فليكن تعليم الاسلام وبهذا ارتقت أم في الوجود . ولأذكري لك نموذج التعاليم الألمانية

﴿ حكاية اليمامة ﴾

يمامة باضت في عشها في قصر بيرلين ثلاث بيضات فخرج لها منها ثلاث أفراخ فاحترق القصر فأخذت نحوم حول النار ثم انقضت على أفراخها فاخطففت منها واحدا ثم وضعت بجانب شجرة ثم رجعت كرة أخرى وخرجت ظافرة بالنار بعد أن احترق بعض ريشها وقد كان القوم من منظرها بألسين فلما رجعت ثالثة لتأخذ الثالث وقد اشتد طيب النار لم ترجع وماتت ضحية انقاذ الثالث من أفراخها ذلك هو نوع الحكايات التي يربون بها تلاميذهم ليعلموهم أنهم خلقوا للجموع والله يقول في القرآن على لسان ابن آدم - ياويلتي أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب - والهدهد يخاطب سليمان عليه السلام بقوله - أحطت بما لم تحط به -

هكذا يجب أن يكون التعليم في الاسلام

﴿ اعتراض على المؤلف وجوابه ﴾

ولما وصلت إلى هذا المقام حضر عالم من أصدقائي واطلع عليه وقال أهكذا تكتب في التفسير وهل هكذا سيرك فيه فقلت نعم قال إن هذا الأسلوب مخالف للحقائق بعيد عن الصدق والصواب . فباليست شعري أى مناسبة بين الانسان في الزواج والموت وبين العقرب وكيف تدعى أن احتفال الزواج مقدمة لاحتفال الموت وكيف تقول ان مغازلة ذكر ان العقارب لانها الذي جعل مقدمة لموت الذكر هو بعينه مغازلة الرجال للنساء في الانسان ويتبع ذلك الموت . ان هذا القول أشبه بشعر أبي العلاء المعري القائل وشبه صوت النمل إذا قيس • بصوت البشير في كل ناد

ولعمري لئن صح هذا في الشعر لايصح في تفسير القرآن المبني على الحقائق . فقلت ليس ماقلت شعريا بل هو حقائق ثابتة فقال وأين هي . قلت اعلم رعاك الله أن الحيوانات على ثلاثة أقسام قسم يذريضه في العراء ويتكفل الله بتريته واخراج التربة منه وذلك كالذباب والناموس والجراد وما أشبه ذلك ومن هذا دود الفز . والقسم الثاني ما يحافظ على صغاره ويتعهدا زمنا ما وذلك في الطيور الجارحة وغير الجارحة فانها أرقى من الذباب فترى العصافير والحمام وجوارح الطير تحضن بيضها وتربي أولادها . والقسم الثالث ذوات اللبن من الباع والأنعام والقرود والانسان . فكل هذه تربي أولادها بعد حملها في بطنها مدة ما

ثم انظر الحكمة العجيبة . انظر وتعجب كيف رأينا الموت يتبع طريقة التناسل (١) فان كان الحيوان من أدنى الطبقات بحيث لا يقدر على تربية صغاره ولا حضن بيضه كالجراد وكسود القز فهذا لا يبقى لتربية صغاره لأن الفرع يقوم مقام الأصل ولا حاجة للأصل في التربية واعتبر هذا في فراش دود القز الذي يموت الذكر والأنثى منه عقب البيض وتربى أمثال الجراد والناموس ليس عندها غريزة حفظ الولد ولا حضن البيض فلذلك ماتت وتركت بيضها والله سبحانه وتعالى تولى تربيته فيهلك أكثره وما بقي يعل السهل والجبل

(٢) وان كان الحيوان أرقى قليلا كالعقارب فانما ترى الذكر عقب حفلة الزفاف تنتهشه الأنثى لبقائها وبقاء أولادها وهذه هي الثروة التي يملكها الذكر فقدّمها لنفسه ولزوجه فأما الأنثى فلا بد من بقائها حتى يستغنى عنها أولادها فلذلك تبقى حتى تبيض وتعيش أربعة عشر يوما ويستغنى عنها صغارها ثم تموت . ذلك لأنها لا حاجة لبقائها . أليس هذا يدل على أن بقاء الأصل إنما يكون لمصلحة الفرع

(٣) فاذا كان الحيوان أرقى كالحمّام وكواسر الطير فانه يعيش ليحضن البيض ويعلم الولد ويلد صغارا وتكرارا ولا يموت عقب عملية البيض لأن الحاجة ماسة لبقائه هكذا الأنعام والدواب والقرود والانسان . كل هؤلاء يعيشون متمتعين بالحياة . أليس ترى أن القاعدة العامة أن الأصل إنما يكون لبقاؤه لاحتياج الفرع اليه وأنه لو كان الانسان واخوته من الحيوان لاحتاج الذرية الى حياتهم ما عاش انسان بعد وجود الذرية وأن حياته لا بد منها لتربية الذرية وأن ذكر العقرب اذا مات عقب ساعة العرس يشبه لانسان غاية الأمر أن موته بطيء وبقائه مدة لحفظ ولده . هذه هي القاعدة العامة بقاء لحفظ الولد وموته للاستغناء عن الرعاية

ولا يضر هذه القاعدة أن من الناس من لا يلدون ومنهم من يموتون وقد تركوا ذرية أو قديمت الرجل والمرأة عن طفل صغير وما أشبه ذلك فان هذه أحوال عارضة وقد جعل الله الناس أشبه بجسم واحد فاذا مات الأبوان فهناك مجموع الأئمة يقومون بذلك النقص . فتبين من هذا أن حياة الرجال والنساء بعد حصول الذرية يمارك في نفوسهما من القدرة على التربية وأن الحكمة الالهية اقتضت أن لا تكون حياة الإلعمل ومن خالف هذه الحكمة ضلّ وغوى . واذا أعطى النمل قوة الادخار وهكذا النحل فذلك لأنه في حاجة اليها فألهم ذلك مع تربية الذرية وحرم من ذلك الجراد فلا ادخار ولا تربية للولد . فاذن لم يعط هذه الغريزة لعدم الحاجة اليها . هذا هو الصراط المستقيم فبنو آدم خلقوا متضامنين وفيهم غريزة حفظ الولد وحفظ المجموع كما في جملة النمل والنحل والقربان ونحوهما فمن أعرض عن فطرته ولم يعمل للمجموع فهو ضالّ جهول لم يجر على فطرة الله التي فطر الناس عليها . والله فطر الناس على حب التربية للذرية وعلى حفظ المجموع ومساعدته ولا معنى لبقائهم في الدنيا إلا لمساعدة الذرية ومساعدة المجموع ولولا هذا لم يكن لبقائهم فائدة كما لم يكن لفراش دود القز ولا لذكر العقرب بعد الالتحاق ولا لانتاء بعد استقلال الصغار فائدة في الحياة

إن المسلمين اليوم قد خالف كثير منهم فطرة الله ففترى قوما يحاربون مع أهل أوروبا ضد اخوانهم كما نراه في شمال أفريقيا . يحارب قوم بدراهم معدودة مع الظليان وآخرون مع الأسبان والفرنسيين ضد اخوانهم في الدين . وهكذا ترى التربية والتعليم في نقص مسفر . لذلك سلط الله على أكثر المسلمين غيرهم فأذلّوهم حتى يستيقظوا وهذا الكتاب إن شاء الله وأمثاله سيكون من أسباب استحقال النهضة الاسلامية الحالية . وهذا كله داخل في قوله تعالى - قال يا ويلتى أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأورى سوءة أخى - . كل ما ذكرته في هذا المقام من سرّ هذه الآية وكيف أصبح بعض المسلمين الآن لا يصنع ما صنعه الغراب الذي يورى سوءة أخيه . أما المسلم الساذج فانه يكشف سوءة أخيه ويحارب مع عدوّه فاذن صار الغراب أشرف وأرقى من بعض المسلمين اليوم . إن في القرآن لسرّا سيكشفه علماء بعدنا وهذا من

مبادئ الكشف

فقال صديقي ولم خص الله الغراب بالذكر هنا . قالت الغراب حاز الفضيلتين فضيلة تربية الولد وفضيلة خدمة الجمهور فليس كذكر العقرب ولا كالجراد فهو لا يترى صغارها ولا كالجماد والدجاج اللذان وان ربت الصغار لا تحتاج الى جماعة تعيش معها فالغراب يربي الأفراس ويتصل باخوانه إن هذا هو الذي تضمنه قوله تعالى - ليواري سوءة أخيه - فان مواراة سوءة الأخ لا تكون إلا بعد المحافظة على الذرية فهي تكون في الحيوانات الراقية والانسان أرقى الحيوان فليكن نافعاً لنفسه ولولده ولأهل وطنه وأهل دينه ولسائر الناس إن كان من المفالحين

إن المسلم الصادق هو الذي يكون خليفة الله والناس جميعاً عباده فهو لهم خادم أمين
﴿ خاتمة هذا المقال وجماله في السفينة والسمكة والمنطاد والمراكب الهوائية التي تعلمها الانسان من الطير

حوالى أوائل هذا القرن وأواخر القرن الماضي ﴾

ذلك كله في عجائب قوله تعالى - فبعث الله غراباً يبحث في الأرض ليريه كيف يواري سوءة أخيه قال ياريتي أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأواري سوءة أخي الخ - أي عجائب الآية التي نحن بصدد الكلام عليها والتي قد ذكرنا عجائب الطيور بصدها وغرائب الحيوان وكيف يموت اذا استغنى عنه ويعيش اذا كان له منفعة وكيف كان الحيوان عبرة للانسان يريه ما استقر في فطرته وكن في خلقه وعجائبه . أقول هذه الآية الآن وسأسمعك عجبا فيها وأي عجب ذلك أن الله سبحانه وتعالى عبر فيها بلفظ بعث وقال ان الغراب يرينا كيف نواري سوءة اخواننا فتدفن الموتى كما دفن

التعبير بلفظ البعث عجب وأي عجب . بعث الله الأنبياء وبعث الله الطيور التي منها الغراب . ان لهذا التعبير رمزا . الله بعث الطيور قبل بعث الأنبياء إن الله بعث كل مخلوق في الأرض من طير وأنعام وشجر وشجر

بعث هذه العجائب لنا قبل بعث الأنبياء . بعث لنا فهي لنا مبعوثه وأعمالها وأحوالها هي كتبها التي نقرؤها فأعمالها محف مذكورة يراها الناس ولكن أكثر الناس لا يعقلون ولا جهل الناس ما يرون بأبصارهم لأنهم في هذه الأرض من عالم منحن الإدراك ضعيف ميز الله منهم أناسا اصطفاهم فبعثهم ليسمعوا أقوالا والأقوال معبرات عن المعاني والمعاني هي المقصودة والناس للأقوال أفهم منهم للحسوسات . الأبصار ترى العجائب ولكن العقول غافلة أما الأسماع فانها تلتقي اليها تلك المبصرات بعبارات سهلة فتفهمها اجالا . أنزل الله الكتب السماوية لتنبيه الناس الى ما يشاهدون ليتعقلوه ولو أن الناس جميعا واعون فاهون لم يحتاجوا الى الرسل فالرسل أرسلوا ليسمعوا الخلق الوحي ومتى سمعوا تيقظوا فأدركوا ففكروا ففهموا فاستخرجوا المجهول . إن الله بعث لنا هذه العجائب التي رمز لها بالغراب وبعث لنا الأنبياء ليدلونا عليها . بعث الله هذه المخلوقات من طير وذو نجم وشمس كلها مبعونات كما انها مسخرات كلها منافع لنا وكلها كتب مقروءة كل هذا نفهمه من آية الغراب فالغراب وما شاكاه كتاب نقرؤه والعوالم المشاهدات كتب نقرؤها والقرآن هو الذي يدل على ذلك يقول - ليريه كيف يواري سوءة أخيه - الغراب يواري سوءة أخيه والمسلم والانسان عامة عليه أن يواري سوءة أخيه بل عليه أن يتحدث حتى يجد للانسان مقاما في الهواء ومنفذاً من هذه الأرض الضيقة ضاقت الأرض بأهلها فاذا أرانا الغراب انه له مدينة وجماعة يعيش معها وانه يربي أولاده وانه يحافظ على جماعته وانه يهيمن على الجمهورية الغرابية واننا ان قصرنا في دولتنا وجماعتنا فقد أصبحنا قل من الغراب وأمثال الغراب من كل جماعة تعيش في الهواء أو على الأرض أو في البحر . ففي البر الفيلة وحمار الوحش وأنواع كثيرة تعيش جماعات وهناك الحشرات كذلك مثل النحل والزنبور والنمل فهذه كلها تعيش

جماعات وكلها ترينا كيف نحافظ على الجماعة والجمهورية كلها تعلمت ذلك بفطرتها الغريزية ونحن نتعلمها منها بالفكر والعقل . حكم الله علينا أن لا يكون رقيقنا إلا بالتفكر وحكم على تلك الحيوانات أن يكون ارتقاؤها بالغريزة فهي تعلمنا أن ننظم جماعاتنا ونرقبها . هكذا نرى جماعات من السمك كالحيوان المسمى (بالنمر) في البحر وهو قد يكون طوله ثمانية أمتار فإنه يعيش جماعات ومثله الحيوانات السمكية (بحوت العنبر) وهو المسمى (كشالو) الذي يبلغ طول بعضه نحو ٣٠ متر ثم ينقض على النمر المتقدم ذكره فيأكله وهذا النمر اندكور شرس الطباع جدا فتأكد كالنمر المعروف فيكون طعاما لحوت العنبر ذلك الحوت الذي تتغذى المواد التي يأكلها من أنواع السمك في بعض أجزاء الأمعاء فتصير عنبراً ثم إن سلسلة الظهر المستطيلة تحيط بها مواد شمعية كثيرة بيضاء تقريباً تتجمد في الهواء ممتدة على جانب العمود الفقري وعند الرأس فهذه المواد هي المسماة (من القيطس) وهي تستعمل في معاجين الزينة وفي صناعة اللاؤلؤ الصناعي ومن الواحد منها يستخرجون نحو عشرين طناً ومعلوم أن لنا أكثر من عشرين قنطاراً فانظر كيف كان هذا الحوت عظيم الجثة وعظيم المنفعة وكيف استخرج منه العنبر إن كان مريضاً ولئن يوزن بمئات القنطير وهذا الحيوان يعيش جماعات قوية البأس شكسة الطباع وهي كلها تنفّس بالهواء ثم ترجع إلى قاع البحر مدة طويلة وهي لا تترك ثأرها إذا قتل أحدها فتكسر أعظم السفن

فها أنا ذا ذكرت لك الجماعات في الجوّ وعلى الأرض وفي البحار وكلها تعلمنا مما علمها الله . تعلمنا علماً أعظم من العلم الذي نعلمها إياه فنحن نعلمها كيف تصيد لنا فناً كل والسكنها هي تعلمنا كيف يعيش جماعات ونحب أبناء جنسنا وهذا هو السرّ في أنه قال - فبعث الله غراباً - ولكن لم يقل إني بعثتكم لتعلمها بل قال - تعلمونهم مما علمكم الله فكلوا الخ - فهي مبعوثة لتعلمنا ونحن لسنا مبعوثين لها بل نعلمها لما كل مما تحضره لنا . تبين لك أن تعلم النظام المدني والحب الأخوي ليس خاصاً بالغربان ولا بالطيور

﴿ فلم اختصت الطيور بأنها ترينا ﴾

علمت أن الجماعات والجمهوريات ليست خاصة بالطيور التي منها الغربان بل رأيت أن الخيتمان فيها الجماعات والحشرات والدواب والأنعام كلها ذات جماعات ونظام عجيب جعله الله بفطرتها الغريزية . فبالت شعري لم يقول الله ذلك في الطيور وحدها ويجعلها ترينا حفظ الأخ ومنفعة الأخ والحفاظة على الأخ . فلم خصّ الطيور

(أقول) جواباً على ذلك اعلم أن هذا السرّ لم يظهر إلا في هذا الزمان . هذا هو الزمان الذي تظهر فيه المجائب

والغرائب . هذا هو الزمان الذي أذن الله فيه باظهار الأسرار وجمال الأنوار والمناطيد والمراكب الهوائية

خصّ الله الغراب وهو من أنواع الطيور بأنه يرينا كيف يوارى سوءة أخيه . وقال في سورة قبارك الملك

- أولم يروا إلى الطير فوقهم صافات ويقبضن - فهنا يقول - ليريه كيف يوارى سوءة أخيه - وهناك يقول

- أولم يروا إلى الطير فوقهم صافات - فالطير هنا يروا هناك يربحنا الله فائلاً - أولم يروا إلى الطير فوقهم صافات الخ -

فهنا الإراءة وهناك التوبيخ على عدم لرؤية فالطيور أوتنا ونحن يجب علينا أن نرى . أي نرى عجائب صنع

الحكمة الإلهية ولا جرم أن الذي نراه قسماً قسم يختص بالنظر في العجائب الإلهية إذ قال هناك في موضع آخر

- ما عساهنّ إلا الرحمن - وقسم يختص بالمنافع الدنيوية كما قال هنا - ليريه كيف يوارى سوءة أخيه - فاذن

الطيور تنفعنا في علم معرفة الله تعالى لأنه رحيم وعليم وتنفعنا في أن ننفع الناس كما ستر الغراب على أخيه وكما فعل الله

ذلك في الغراب والطيور فعل في الزرع والشجر فقال تعالى - والأرض مددنا ما وألفينا فيها رواسي وأبنتنا فيها من

كل زوج بهيج * تبصرة وذكرى لكل عبد منيب - إلى أن قال - والنخل باسقات لها طلع نضيد * رزقا

للعباد - فاذن الله خلق النبات والشجر لأمرين التبصرة والرزق وهكذا يقول في النار - نحن جعلناها تذكرة

ومتاعاً للقويين - فالنار تذكرة والطير تذكرة والنار متاع للقويين والغراب يرينا منافع اخوانه فننظر في أمر الطير فماذا نجد

نجد أن الأمم التي حولنا نظرت في أمره فصنعت المراكب الهوائية والمناطيد بتعلبه . اذا قرأت أيها الذي هذا سيأخذك أعظم الشك في قولي وتقول أي مناسبة لهذا الكلام أقول لك اعلم أنه لولا الطير ما طارت المراكب الهوائية في الجوّ بين لندن وباريس أثناء طبع هذا الكتاب . الكتاب الآن يطبع والجرائد تقول ان المراكب الهوائية تجري الآن بين باريس ولندن في زمن قليل وقد جرت الطيارات بين طهران وأنقرة في اثنتي عشرة ساعة . كل ذلك في هذين اليومين وهكذا قد دعوا على إنشاء محطة في بلادنا لمصرية لتكون نقطة الاتصال بين بلاد الشرق وبلاد الغرب للسفن الهوائية . الطيارات ملأت أقطار الأرض . الطيارات كثيرة في اليابان والصين وتركيا والعراق وأوروبا

إن الله عز وجل بعث الحرب الكبرى التي ابتدأت سنة ١٩١٤ وانتهت سنة ١٩١٨ بعثا رجة بالعباد . هذه الحرب قد نهت الأمم للطيارات لتنتفعهم في الحرب . إن الناس على الأرض أطفال جهال مغمورون في العداوات والشهوات . فهذه الحرب التي هي مشقة لهم كانت هي أكبر عامل في ارتفاع الطيارات وهانحن أولاء اليوم نحصد مازرعنا . النوع الانساني ابتكر الطيارات للحرب ولكن الله يعلم انها ستكون من أكبر نعمة في السلم . في زمن قريب جداً سيكون الجوّ محل السفر وتخلو الأرض للزراع . في زمن قريب جداً سيكون الانتقال في الجوّ بالمراكب الهوائية ويحتقر الناس ما على الأرض من القطرات والسيارات والمركبات التي تسير بالكهرباء كل هذا ستقوم مقامه السفن الهوائية ويشارك الناس الطير في الهواء ويتمتعون بنعم لم يحلم بها السابقون . أتدري لم كل هذا لقوله تعالى - فبعث الله غراباً يبحث في الأرض -

وإيضاح ذلك أن علماء القرن التاسع عشر كانوا يطرون بالمناطيد والمناطيد ماهي الا على قاعدة السفن وبيانه أن كل ما هو أخف من الماء يعوم فوقه وما هو أثقل منه يغرق فيه فجميع السفن التي تجري في البحر لو انك وزنتها لوجدتها تساوي وزن الماء الذي أراحته من البحر فلذلك تعوم وكما انك ترى الفلين وأمثاله من الخشب يعوم على وجه الماء هكذا تعوم السفن وتعوم السمكة . إن السمكة لها في باطنها منفاخ فاذا أرادت أن تعوم فتضخه فصار أخف من الهواء فتعوم واذا أرادت أن تغوص في الماء قبضته فصغر حجمها فغارت فهي دائماً في عوم وغوص كل ذلك بهذا المنفاخ الذي هو آلتها الرافعة الخافضة المتحركة على القاعدة التي شرحها (أرشميدس) فكل ما خف علا وكل ما ثقل سقط فالسفينة والسمكة اختان متشابهتان السفينة كالسمك . السفينة لولا خفتها لغرقت ولولا انهم يحسبون حجمها ووزنها ومقدار الماء الذي تزيحه حتى تكون أشبه بالسمكة في حال انتفاخ منفاخها لولا انهم يفعلون ذلك لغرقت ولم تم وسواء في ذلك المراكب الشراعية والأساطيل الحربية

﴿ المناطيد ﴾

سترى في سورة الملك بإيضاح هذا المقام وتري أن المناطيد عبارة عن مراكب هوائية جارية بجري السفينة والسمكة فكما أن السفينة والسمكة لا تعومان إلا اذا كانتا أخف من الماء هكذا هذه المناطيد لا تطير في الجوّ إلا اذا كانت فيها غازات أخف من الهواء فترفعها كما رفعت السفينة والسمكة ولولا انها كانت في ثقل الهواء أو أثقل منه لم تطر ولم ترتفع فاذن لا فرق بين المناطيد والسفن فهذه سفن في الهواء وتلك سفن في الماء وتكون القاعدة واحدة فلهذا ما أجل العلم والحكمة . إن المناطيد أشبه بالكرات التي يلعب بها الأطفال أيام الأعياد والمواسم . هذا هو سرها وعلمها إن المناطيد لم تخرج عن كونها أشبه بالريش الطائر في الجوّ وبالذرات الطائرات في الكوى كل هذه انما ارتفعت في الجوّ بسبب خفة اجرامها لا أقل ولا أكثر

أنا في هذه الساعة أعتقد أنك فهمت المناطيد وهذا الفهم توطئة لما هو أشرف وهو المقصود
﴿ المراكب الهوائية ﴾

وهنا يظهر سر القرآن فأقول لك لقد عرفت المناطيد . عرفت أنها ظهرت لك ظهورا تاما وإن لم تكن اطلعت على أصول هذه العلوم فما أناذا الآن أنقلك إلى المقصود فأقول
إن المناطيد جرت في الهواء وأدرك الناس أمرها ولكنهم بعد ذلك أنكروا وقالوا لماذا نرى الطيور تطير ياويلتى أعجزنا أن نكون مثل هذه الطيور . نحن الآن تعلمنا علم السفن من السمك وتعلمنا المناطيد من طيارات الأطفال التي هي على قاعدة السفينة والسمك . فياويلتى أعجزنا أن نطير كما تطير الطيور . إن الطيور أثقل من الهواء لو وزنا العصفور لوجدناه أثقل جدّا من الهواء الذي أراحه بحسبه بخلاف السفينة فإن وزنها كلها يحميوشها وسلاحهم ودروعهم ومدافعهم ومافيه من حديد وفولاذ وذخائر كل هذه إذا وزناها لاتزيد عن ثقل الماء الذي أراحته السفينة أما العصفور وأما الغراب وأما الحمامة فأننا نرى كلاً منها أثقل مئات المرات من الهواء الذي أراحه . الطير أثقل من الهواء فكيف يطير فيه عامت السفينة وعامت السمكة لأنهما أخف من الماء وهكذا المنطاد لأنه أخف من الهواء أما الغراب وأما الحمام وأما العصفور فأنها أثقل من الهواء الذي حلت في مكانه ضعافاً مضاعفة . هنالك قام أحد العلماء في هذا القرن أى القرن العشرين أيام تأليف هذا التفسير وقبله بقليل . قام هذا العالم بعد أن مات عشرات الرجال في التجارب التي جربوها فلم تغن قتيلاً إذ ذهبت تجارتهم وأعمارهم أدراج الرياح ويأس الناس في أوروبا وأمريكا أن يلحقوا الطير في طيرانها فإن هذا شئ خاص بها والناس مستحيل عليهم أن يساوا مستواها

ولكن الفطرة الانسانية توافقه للعلاصة معطشة للعلم والنظر فقام العالم الذي سيأتى ذكر اسمه وأعماله مفصلاً في سورة تبارك الملك وراقب الطيور وطيرانها وبحث ودقق وعرف بأى الأساليب قدرت الطيور أن تطير في الهواء وهي أثقل منه وخالفته سنة السمكة والسفينة والمنطاد

وهناك أظهر تجارتهم ونجح قوم ومات آخرون وانتفع الناس ببعضها في الحرب وهاهي ذه آثارها ملأت الأقطار وأصبحنا نرى عالماً جديداً طائراً كما تطير الطيور . هذا هو السر في قوله تعالى - فبعث الله غراباً يبحث في الأرض ليريه - إن الله بعث الطيور إلينا فأرثنا علماً جديداً لم يكن قبل تعليمها ما كنا نعلم قبل الآن إلا السفن ولكن الطيور فتحت للإنسان أيام هذا التفسير علماً جديداً وهو علم الطيارات التي لم تكن من قبل ولم تكن مقيمة على السمكة والسفينة ولا على المنطاد الجاريات على قاعدة (أرشميدس الفياسوف) بل على قاعدة الطير المعروف الذي أرانا مالا يرينا الحوت في بحره ولا النيل والجزال على الأرض الحوت وإن عاش جماعات ونظمها وربى أولاده وعام بمنفاخه لم يعطنا درس الطير الذي هو أثقل وأثقل من الهواء ثم هو يطير فيه والفيلة لاتعوم في البحر ولا تطير في الهواء فلا تعطينا إلا نظم للسياسة وأما الغراب فأنها تربى أولادها وتنظم جماعتها وتحافظ على جمهوريتها وهي فوق ذلك تطير وأجسامها أثقل من الهواء ففاقت السمك وحيوان البر فلذلك أرثنا وعلمتنا فعلاً

يأليت شعري من ذا كان يظن أن الطير يعلم الناس علماً فوق علم السفن الهوائية من ذا كان يعقل هذا الطيور نراها ولكن أين البصائر . أين العقول حتى قبض الله من عباده من فهموا أن الحيوان خلق ليرينا فدرسوه وخبروه لا بكتاب نزل ولا بوحى ولكن درسوه بعقولهم والمسلمون نائمون أجمعون أكتعون أبصعون ثملون

﴿ لطيفة ﴾

لما وصلت إلى هذا المقام اطلع عليه أحد الأصدقاء ذوى الفكر والفهم فقال لقد أحسنت من وجه وأسأت

من وجهه . فقلت وكيف ذلك قال أما الاحسان فظاهر فانك ذكرت أن الحيوان الذي لا يربى أولاده يموت لانه لا معطل في الطبيعة وأن الذي يربى أولاده يبقى كاللدجاج والحمام وفوق هذين ما يعيش جماعات كالحياتان وفوق هؤلاء ما تقتدى به في أن تطير في الجوّ بطياراتنا مع قتل الطياريات وأن القرآن جاء بهذه النحوقات لنسفة فيدمنها في حياتنا ولا نعرف بها ربنا كل ذلك فهم من كلامك موضحاً بأدلة ساطعة فهذا وجه الاحسان أما وجه الاساءة فانك في كل مذهب ودرج وبأى مناسبة وفي أى حال تلصق بالقرآن وبالدين الاسلامى ما ليس منه فلا تذر طيارة ولا منطاداً ولا برقاً (ناغرافاً) ولا كهرباء ولا صناعة ولا علماً إلا أصقته بالقرآن والاسلام في نظرك سفينة نوح تأخذ من كل زوجين اثنين ان هذا ما هو منك إلا تطرف وزيادة تريد رضى المسلمين فتسب كل شئ للدين . هذا فتح المركبات الهوائية حديث العهد بما للاسلام ولهذا انك في هذا مغال كثير الغلو طويل النجاد

﴿ الجواب ﴾

فقلت له ان ما قلته انما جاء من وجدانك لا من عقلك قال وكيف ذلك انك أنت تحكم بوجودك فانك لشغفك برق المسلمين تحشر كل شئ في دينهم ولست على حق فيما تقول . فقلت - أولوجئتكم بشئ مبين * قال فأت به ان كنت من الصادقين - وبين لى ذلك بطرق العاوم الدينية . فقلت أو تسكن للحقيقة اذا ظهرت قال نعم أسكن لها وأنشرها فقلت إذن أبين ما تقول باختصار يكفيك فروض الكفايات أيها الفضال أليست الواجبات قسمين واجبات عينية واجبات هي فروض كفايات قال بلى . قلت أليس فرض العين كالصلاة والصيام اذا تركه الانسان أثم قال بلى . قلت أو ليس فرض الكفاية كالصلاة على الميت وتجهيزه الخ اذا تركه أهل القرية أموا جميعاً واذا قام بذلك جماعة سقط الأثم عن الباقيين قال بلى قلت ألم يقل بعض العلماء كامام الحرمين ان فرض الكفاية أفضل من فرض العين لأنه أعم نعماً قال بلى قلت أفليست جميع العلوم والصناعات من فروض الكفايات قال فنى أى كتاب هذه . قلت في جمع الجوامع قال الكلام هناك ليس مفصلاً بل هو مجمل . قلت ما تقول في الذى ذكره الامام الغزالي في الاحياء قال ماذا قال . قلت عقد فصلا هذا عنوانه (بيان العلم الذى هو فرض كفاية) وذلك في الجزء الأول فقال لا أتذكر هذا فاذا كر لى ما فيه . قلت يقول ان فرض الكفاية هو كل علم لا يستغنى عنه في قوام أمور الدنيا ومثل بأعلى ذلك كالسياسة وبأوسطه كالحيكة واخياطة والفلاحة وأدناه كالنجامة وذكر الطب والحساب قال زدنى . قلت وقال بعد ذلك مانصه بالحرف الواحد (الدنيا مزرعة الآخرة ولا يتم الدين إلا بالدنيا والملك والدين توأمان) وقال أيضا (واحترز عن الاغترار بتبليسات علماء السوء فان شرهم على الدين أعظم من الشيطان إذ الشيطان بواسطتهم يتدرج الى انتزاع الدين من قلوب الخلق)

وقد شنع أيضا على العلماء بكثرة المجادلات والمشاحنات لاسيما بين الشافعية والحنفية وزعموا أنهم ينصرون به الدين ورتبوا في ذلك أنواع المجادلات قال وهم مسفرون عليه الى الآن ولسنا ندري ما الذى يحدث الله فيما بعدنا من الأعصار اه

فقال صاحبى ما ملخص ما يقصده الامام الغزالي . قلت ملخص ما ذكره أن علم الدين الحقيقى هو معرفة السموات والأرض وجمال الله تعالى وعجائبه مثل ما كتبنا في هذا التفسير وأيضا قراءة العلوم التى هي فرض كفاية وانما ذم علماء زمانه لاقصارهم على علم الفقه وقال انما انكبوا عليه وتركوا ماعداه لأنهم به يتوصلون الى تولى القضاء والوصية على الأيتام والتصدى والعظمة في الدنيا ولا يبالون بتهديب النفس ولا بما ذرأ الله في الأرض والسموات فلا يهتمون بأمر المصالح العامة والصناعات التى تحتاج اليها الأمة ولا يكملون أنفسهم فهذا هو السبب في أنه جعلهم شراً من الشياطين

فقل عجبا ذلك كان في زمان الدولة العباسية والاسلام قوى الشوكة فما بالنا نحن الآن ونحن على ما كان عليه أسلافنا فلا علوم ولا صناعات . فقلت له إذن أنت اقدعت بهذه الأدلة ووافقتنى . قال نعم انك بنيت القول على أساس متين من كلام الأئمة . قلت ومن قول الله تعالى - فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون - كما فصلته في بعض المقالات فلا أطيل به ثم قلت ألسنت ترى معي أن علم المراكب الهوائية وغيرها من علوم الكهرباء والمغناطيس أصبحت اليوم لا بد منها للناس قال بلى . قلت اذن هي فرض كفاية قال بلى . قلت اذن فهم الناس أن القرآن ورجال الاسلام مجمعون على أن هذا وأمثاله فرض كفاية وأنا وأنت مسؤولون وجميع الأئمة عن كل صناعة وعلم حظى به قوم في أوروبا وهو نافع ثم جهلناه نحن . هذا هو الذى يجب نشره الآن وتعميمه في أنحاء المعمورة وأنا لم أقل إن أهمل أوروبا استتجوه من القرآن بل استتجوه بعقولهم ولقد بعث الله الغراب وغير الغراب لهم كما بعث لنا وأرأى الغراب وغير الغراب كما أرانا ولكن هم رأوا ونحن مارأينا وهذا عار على أئمة الاسلام أن تجهل عقلها وتجهل دينها فأننا لم ألحق بالقرآن ياصاح علما ولا صناعة وانما أنا متبع لامتدع . فقال لقد أحسنت كل الاحسان وأجبت بما شئت في صدرى وعلمت اليوم أن الذين يقولون فيك ما قسته الآن جهال لم يقرؤا مقالة تامة من كلامك . فقلت الحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات . فهنا نحن ذكرنا الطيور والحيوانات بمناسبة الغراب وجماعتها وارتفاعها في الجو وتعلم الانسان منها في أيامنا الحاضرة . فقال لم أعقب الله مسألة ابني آدم والغراب وحديثه بمسائل السرقة والقتل والافساد في الأرض وما أشبه ذلك . قلت الأمر واضح فان القصة مسوقة لتعلم الانسان من الحيوان العطف على الاخوان وهؤلاء السارقون والقاتلون ضارون بالمجموع ومثلهم الكاسلون والجاهلون فكل هؤلاء يعاقبون بما في الآيات ويعاقبون أيضا بالذل في الدنيا والعذاب الشديد في الآخرة . تم الكلام في هذا المقام والحمد لله رب العالمين اه المقصد الرابع

(المقصد الخامس)

إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا
أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا
وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ * إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ ، فَاعْلَمُوا أَنَّ
اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ
لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ * إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ
مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوكَ مِنَ النَّارِ
وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ * وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا
كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ
عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ
وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ *

ذكر الله في المقصد السابق أنه من قتل نفسا فقد آذى الناس جميعا ونقص مجموع النوع الانساني لأنهم متضامنون على اختلاف أجناسهم وأديانهم وأوطانهم - فهم أمة واحدة كما قال في معنى آية أخرى - كان الناس أمة واحدة ففسقوا فأرسلنا لهم الأنبياء - هكذا هنا قال من قتل نفسا بلاسبب فقد جنى على بني آدم كلهم ومن أحييا نفسا بشفاعه أو عفو أو نفع الأمم بعلومه أو صناعاته فقد نعدى عمله ونفعه للناس أجمعين فعمل الفرد نافع للمجموع وشره راجع للمجموع والرسول قد جاءوا للناس بالبينات ولكن أكثر الناس لا يزالون سفاكين للدماء قطاعين للطرق مسرفين في القتل والنهب فاذا كان هذا النوع الانساني هذا دأبه لا يرجع كثير منهم عن النفي بالحكمة والعلم والموعظة الحسنة وهي هنا المحبة العامة والمنفعة لسائر الناس وغفل أكثرهم عن هذه الحكمة العالية وأخذ كل يحارب أخاه جهلا وغفلة وتباعدا عن طرق العقل والفهم فلم يبق إلا لعقاب الديوى فلذلك أعقبه بقوله (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) بالخلافه والاسراف في القتل والنهب والسلب وقطع الطرق والاصوصية ولو كانت الاصوصية في بلد كبير ومصر عظيم وقوله (ويسعون في الأرض فسادا) أى مفسدين أن يفعل بهم واحد من أربعة اما القتل وحده واما القتل ثم الصلب بعده تشهيرا لهم واما أن تقطع أيديهم اليمنى مع أرجلهم اليسرى واما أن ينفوا من الأرض . هذا كله اذا لم يتوبوا قبل القدرة عليهم فان تابوا قبل القدرة عليهم فالعفو عنهم حسن . فهذه خمسة أمور العفو اذا تابوا قبل القدرة والقتل أو القتل مع الصلب أو قطع الأيدي والأرجل من خلاف أو النفي من الأرض واعلم أن الحاكم مخير بين هذه الأربعة بفعل ما يراه أصح . وقال أبو حنيفة النفي من الأرض المراد به السجن . وبعض العلماء يقول القتل اذا قتلوا قصاصا والقتل مع الصلب ان قتلوا وأخذوا المال وقطع الأيدي والأرجل ان أخذوا المال ولم يقتلوا والنفي من الأرض اذا أخافوا الناس . وفي هذا المقام أحاديث كثيرة وردت بسبب نزول هذه الآية ولكن نذكر منها ما رواه البخارى ومسلم عن أنس بن مالك . ذلك أن أناسا من عكك وعرينة قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم وتكلموا بالاسلام فقالوا يا نبي الله انا كنا أهل ضرع (يعنى أهل ماشية) ولم نكن أهل ريف (أى لسنا من أهل الأرض التى فيها زرع وخصب والجمع أرياف والمعنى انهم قوم يعيشون في البادية ويشربون ألبان المواشى) واستوخوا المدينة (أى لم توافق أمر جهنهم) فأمر لهم النبي صلى الله عليه وسلم بذود (الذود من الابل ما بين الثلاثة الى العشرة) وراع وأمرهم بأن يخرجوا فيه فيشربوا من ألبانها وأبوا لها فانطلقوا حتى اذا كانوا ناحية الحرة (وهى أرض ذات حجارة سود وهى هنا اسم لأرض بظاهر المدينة معروفة) كفروا بعد الاسلام وقتلوا راعي النبي صلى الله عليه وسلم واستاقوا الذود فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فبعث الطلب في أثرهم فأمر بهم فسمروا أعينهم وقطعوا أيديهم وأرجلهم وتركوا في ناحية الحرة حتى ماتوا على خالهم اه وقد اختلف العلماء في هذا الحديث خلافا كثيرا ورجح بعضهم أن هذا حصل قبل نزول الآية فلما نزلت ظهر الحكم الذى يعمل به النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمون

والحاصل أن هذه المسألة محل اجتهاد ينظر القاضى ما هو أصح . هذا كله في قطاع الطرق من المسلمين أما الكافر فانه متى أسلم سقط عنه كل شئ قبل القدرة عليه وبعدها واعلم أن الأمم الاوروبية اليوم قد ذهبت في التعذيب والتنكيل حدًا بعيدا جدا فهم لأجل السياسة والجشع يرسلون الطائرات لقتل الأنفس البريئة وينزلون الصواعق على الأطفال الصغار والشيوخ الكبار كما حصل في العراق والهند وبلاد الغرب لالذنب جنوه ولا لائم اقترفوه بل لدرهمات يطلبونها بما يقتضيه أمر الحكومات الشرنجية فيشوهون الوجوه ويفقون الأعين ويعملون ما لا يخطر على بالنا . وترى أهل اسبانيا وفرنسا ينصبون المشاتي ويصلبون الناس عليها ظلما وبهتانًا واذلالا وتعذيبا ولقد أخبرنى أحد شبان المغاربة المراكشيين أن اسبانيا تأتى الى جهة من جهات البلاد هناك وتحضر عشرات الرجال من رؤساء العشائر وتذبحهم ذبحا سريعا فيقال لها لماذا تفعلين ذلك فتقول لأن بلادكم فيها قوم يكرهوننا لئذلولوا النفوس ويخيفوا الأمة . هذا عمل الاوروبيين

فأما الاسلام فهو الذي حدد العقاب وحرم الظلم وآخر عقاب لأعظم جان أن يصب هو أو يقتل أو تقطع يده ورجله أو يعفى عنه فأما قتل الأطفال والمجنون والنساء كما يفعل أهل أوروبا فذلك شر مستطير وجهل كبير ولا بد أن الله سيغير هذه الأمم بأم أشرف منها فكفى فقد عمرت الأرض بالاختراعات واكثر فيها الفساد بالظلم ولا يبقى في الأرض إلا المصلحون فإذا كان شرهم أكثر من خيرهم فلا بد من زوال مجدهم بالتدريج أو لعل الله يهديهم على أيدي الحكومات الشرقية الراقية المستقبلية فيعيشون معهم بسلام ولذلك قال بعدها (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة) أي ماتقوسلون به أي ثوابه والزلفى منه من فعل الطاعات وترك المعاصي من وصل الى كذا اذا تقرب اليه (وجاهدوا في سبيله) بمحاربة أعدائه الظاهرة والباطنة فتدودون عن بلادكم كل غاصب ومحارب من أوروبا مثلا وتعذبون وتذلون كل مفسد في بلادكم من الاصوص والحكام المرتشين وتعلمونهم وهكذا يجب أن تهذبوا أنفسكم فتصلح الأفراد وتصلح الأمم (لعلكم تفلحون) بالفوز والكرامة والوصول لله تعالى لأن ما في الأرض من المواد الجسمية والأعمال الدنيوية والصناعات الانسانية والأموال الذهبية والفضية وكل ما اقتناه الانسان من الأحوال المادية لا ينفع الانسان اذا اعتزته المنية واقبعت عليه القضية ولوقدم الفساد أولاد بالشفعاء وكيف يكون ذلك وأتم أيها الناس في الأرض هكذا تصنعون . أليس الذي قطع الطريق وأخاف الناس هكذا عاملتموه فيقتل وليس له شفيع ويصلب وماله من مغيب وتقطع الأيدي والأرجل وهو حسير ويحبس أو يغرب من البلاد وهو ذليل . كل ذلك يلقاه وماله لا يننيه وأهله وأصدقاؤه وشفعاؤه لا يدفعون . كل هؤلاء لا يدفعون ولا يشفعون ولا فدية بمال مقبولة ولا رجة عليه مأموسة

هكذا أيها الناس أفعل يوم القيامة فلا ينفع المال ولو كان مل الأرض ذهبا وكيف يقبل عندي وأنا لم أرد إلا تهذيب النفوس وارتقاها الى مقام الصدق وموقف الحق والشرف الأسمى والمقام الأعلى كما تفعلون في حكوماتكم ونظام مدنكم وهذا قوله (إن الذين كفروا لو) ثبت (أن لهم ما في الأرض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ماتقبل منهم ولهم عذاب أليم) والمقصود من هذا أن تعذيب الأجسام سواء أ كان في الدنيا أم في الآخرة يقصد منه تهذيب النفوس فأما الفدية ونحوها فانها لا تؤدي الى الغرض المقصود من السكالم . فحكومات الآخرة والدنيا على طراز واحد فالحكومة الفاضلة العادلة هكذا تفعل وحكومات الله المستقبلية هكذا فعلها ولا يقصد منها كلها إلا تهذيب النفوس فإذا قام المسلمون وهذبوا النفوس بالعلم والعرفان قام التهذيب مقام التعذيب والتعليم مقام الايلاء والحكمة مقام المحكمة والعلم مقام الألم واعلم أن الذين لم يتهذبوا في الدنيا يحسون الألم في نفوسهم فتري من اعتاد كثرة الكلام أو شرب الخمر يريد كل منهما أن يخرج من عادته وأن يسلم من خلقه فيرى نفسه عاجزا عن الانسلاخ بالناسا خزينا يقول مالى وللخمر ومالى ولكثرة الكلام ومالى ولعداوة الناس ومالى وللتفاخر والزينة وهكذا ما يحس به كل امرئ على وجه الأرض وهكذا هذه الأخلاق تلازم الروح بعد فراقها الجسد وتنمى لتخلص من الأخلاق التي لازمتها والأحوال التي لصقت بها هذا هو قوله تعالى (يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم) أي مقيم مع نفوسهم لا يفارقها كما لا يفارق الظل الشخص فالأخلاق هي منشأ العذاب في الدنيا والآخرة والتهذيب يمنع التعذيب فالعذاب من الصفات التي اصبقت بنفوسنا من سوء الأخلاق ولذلك نرى الزاهدين في الدنيا تجلبهم جميع الشعوب من أهل الأرض فافهم

ولما كان قطع الطرق والسرقة متشابهين في أن كلا منهما شر صادر من النفوس الانسانية الصغيرة والضعيفة المتأخرة التي لم تعرف أن الانسانية كلها يؤذيها ما يؤذى واحدا منها وأن عيونهم في غطاء عن الذكر أردفه بقوله (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما) الى قوله (فإن الله غفور رحيم) وقد تقدم

تفسير هذه الآية في المقدمة • ثم أردفه بأن ملك السموات والأرض قائم على النظام التام فيعذب من لا يعقل ليصل إلى العقول والحكمة ويغفر لمن أقبح عن المعاصي وهو قادر على كل شيء وبهذه القدرة التامة يصرف العوالم وينقلها من حال إلى حال تارة باللين والسكرام العذب وحكمة ودينا وتارة بالقمع والقهر والشدة ويجعل النشأة الآخرة منظمة نظاما بديعا متتابعها كما يشاهد في نظام الدنيا - مترى في خلق الرحمن من تفاوت - فهو يأمر بعقاب من لا يعقلون فإذا ماتوا يوضعون في المراكز التي استعدوا لها خفضا ورفعاً وهذا قوله (لم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء والله على كل شيء قدير)

﴿ لطيفة ﴾

ذكر السموات والأرض في كل مقام حكمة بالغة فتارة يذكران لمعرفة الله وتارة للوحدانية وتارة للعلم وتارة للقدرة وهكذا يذكرنا سابقا وتارة يذكران كما هي النظام للخلوقات وتدرجها في سبل السعادات وطرق الوصول إلى المعالي كما نشاهد في الدنيا أن الأعلى يرى الأدنى أنه في عذاب كما يرى الناس أن الحيات أدنى منهم والودود فتكون كل مرتبة بالنسبة لما هو أرقى منها معذبة مائة وترى الزبالين والكناسين يرون أنفسهم في عذاب بالنسبة للودك والأسماء ويقول الأسماء أنا منعمون وهم معذبون ولكن هؤلاء أيضا بالنسبة لعوالم أرقى منهم كالودود بالنسبة للإنسان فهذه المراتب نشاهدها في نظام السموات والأرض ونراها عدلا • يقول الله هذا أن عذابي في الآخرة أشبه بهذا تقريرا لعقولنا وتدريرا لنفوسنا على التفكير والحكمة والعلم والنظر وأن نرى أن الحيوانات الدنيئة كالديدان والمكروبات بالنسبة للإنسان بذيلة حقيرة وبراها الإنسان معذبة بهذه الحياة

هكذا تكون الحياة الأخرى فعذابها أشبه بما نراه من الدرجات فإذا كان الذر والحيوانات الدنيئة نراها معذبة مهانة في القاذورات في قاع البحار وفي أقصاها محرومة من الهواء اللطيف والزرع والشجر والجمال والحواس الباهرة الظاهرة ونراها نحن في ضوء الشمس وحولنا الشجر والزهر والزرع والحدائق والفواكه والأنوار والجمال والبهجة • لاشك أننا أسعد منها حالا بل نحن في جنة وهي في نار رأى زمهرير أشد من هذا فهنا ظهر العذاب ورتبت الدرجات سواء أكان بين الناس أنفسهم أو بينهم وبين الحيوانات ولكن جميع الناس على وجه الأرض غافلون لا يرقبون أنفسهم ولا يفقهون هذه النظرية المحسوسة المعقولة المفهومة فالعذاب والدرجات موجودتان في الدنيا ويريد الله منا أن نفهم درجات الآخرة من درجات الدنيا وهذا معنى قوله تعالى في سورة أخرى - قل سيروا في الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق - تقول قد سرنا ونظرنا فرأينا درجات لا تعد ولا تحصى بين الأحياء من أقل ذرة إلى أعلى نبي وكل واحدة أقل مما بعدها وأرقى مما قبلها وشاهدنا سعادة وشقاء بنسبة بعض الدرجات إلى بعض قال الله بعدها - ثم الله ينشئ النشأة الآخرة - فإمعني ينشئ النشأة الآخرة معناه على مقتضى النظام والدرجات فينقلنا في درجات من كشافه إلى لطافة فيكون إعلانا عند ملك مقدر وأدنانا لا يزال في الأخريات عند الحيوانات ومحاورا للمادة وهو محروم من الصعود إلى العلا أشبه بالعقارب والحيات الملازمة للتقارب المحروم من الصعود إلى الهواء كالطيور أو من العقول والحكمة والبصيرة العالية كالإنسان

﴿ استبصار ﴾

إعلاك يصعب عليك ما ذكرته فأياك أن يصعب عليك فهمه فالقرآن هو الذي أوضحه ألم يقل - أفأرأيتم ما تمنون أأنتم تخلقونه أم نحن الخالقون * نحن ننزلنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين * على أن نبذل أمثالكم وننشئكم فيما لا تعلمون * ولقد علمتم النشأة الأولى فلو لا تذكرون - فما معنى قوله - ولقد علمتم النشأة الأولى - إن النشأة الأولى منظمة مرتبة درجات بعضها فوق بعض في المولدات وفي نشأة الإنسان

هكذا يقول - أنظر كيف فضلنا بعضهم على بعض وبالأخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا - فكأنه يقول إن الآخرة درجات كالدرجات التي تنظرونها في هذا العالم ولكنكم أوسع نطاقا لأنه عالم لطيف واللطيف يسع ما لا يسع الكثيف ويقول - ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت - فعلى ذلك يكون عالم الآخرة على نظام الدنيا تريبا وترقية وإن خالفه حياة وجمالا • فعالم الآخرة والدنيا نظام واحد ودرجات متناسقات * قال الشاعر

الجهل لا يلد الحياة مواته * إلا كما تلد الرمام الدودا

لم يخل من صور الحياة وإنما * أخطاه عنصرها غات وليدا

فانظر لدود خلق من الرمم فإن له حياة على مقدار ما خلق فيه فإذا وزنتها بعوالم السباع والضباع والانسان لم تعترض على الحكيم في صنعه فهو جواد أعطى على مقدار الاستعداد • هذا هو الوجود وهذه هي الدنيا وكذلك الآخرة فهي تناسق ونظام واستعداد وحكيم يعطى على مقدار الاستعداد والجنة والنار على هذا المنوال

هذا هو معنى ذكر السموات والأرض في هذا المقام فلهما في كل مقام تفسير • بهذا فليفسر القرآن للمسلمين في مستقبل الزمان والقرآن جاء لشرح الطبيعة التي خلقها الله قبل أن ينزل القرآن • أن شرح الطبيعة هو كل شيء فياليت شعري لماذا يذكر الله السموات والأرض بالتكرار • أقول لهذا يكرر ولهذا يذكر وهكذا فليفهم المسلم في المستقبل هو الذي يدرس هذه الكائنات ويدرك هذه الدرجات ويعرف هذه الحكمة ويبصر طرق السعادات • أما المسلمون النائمون فانهم في الجهالة هائمون وعلى الدعوات متكئون وبالغرور يعيشون وخلقوا وكانهم ما هم مخلوقون - إنا لله وانا اليه راجعون - انتهى المقصد الخامس

(المَقْصِدُ السَّادِسُ)

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ يُتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ * سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّخْتِ فَإِنْ جَاؤُكَ فَاخْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاخْكُمْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ * وَكَيْفَ يُحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ * إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُخَكِّمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُخْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَآخِشُوا وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَخُكِّمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ * وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ

النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأَذْنَ بِالْأَذْنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ * فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ * وَقَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ * وَلَيَحْكُمَنَّ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ * وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّئًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لَيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَأَسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ * وَأَن أَحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا أَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَأَحْذَرُهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ * أَلْحُكُمُ الْجَاهِلِيَّةَ يَوْمَئِذٍ * وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِّلْقَوْمِ يُوقِنُونَ *

هذا المقصد فيه حكم أهل الكتاب إذا تناحروا كوا الينا وهل نحكم عليهم وبماذا نحكم وهل نخبر بين أن نحكم وبين أن لا نحكم أم نحكم ولا نثري وفيه أيضا الوعيد الشديد والذم والتقريع والاهانة لمن يأخذون الرشوة في الأحكام وفيه أيضا توصية القضاة والحكام وتوجيههم الى العدل والانصاف لانهم آمناء الله في الأرض فلا يخشون شريفا لشرفه ولا يستهينون بضعيف لفقره بل يتكلمون بالحق ولا يخافون لومة لائم وكل ذلك في هذا المقصد مذكور لأسباب أوجبه وأحوال ألزمتة وحوادث لأجلها نزلت هذه الآيات وسيقت مع آي التنزيل وذكريها أحكام التوراة والانجيل وأن اليهود أعرضوا عنها اعراضا لأغراض شهوية وأمور دنيوية وأحوال جاهلية وأن الأنبياء ينزلون الى أهل الأرض رقباء على عباده فرسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه السورة أخذ بحاسب اليهود على تعطيلهم أحكام التوراة ونجافهم عما أمروا بأقامته من الأحكام وآذوا بمخالفته الأنام . فهاك ما روى في هذا المقام

ذلك أن رجلا وامرأة من أشرف اليهود بخبر زنيا وكانا محصنين وكان حدهما الرجم عندهم في التوراة فسكرت اليهود رجما لشرفهما فأرسلوا رهطا منهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تجدون في التوراة في شأن الرجم فقالوا نفصحههم ويجلدون فقال عبد الله بن سلام كذبتم ان فيها الرجم فأتوا بالتوراة فنشروها فوضع أحدهم يده على آية الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها فقال له عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفع يده فاذا فيها آية الرجم فأمر النبي صلى الله عليه وسلم فرجا . اه المقصود ويروي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم إني أول من أحيا أمرك إذ أمتوا . ومعنى هذا أن اليهود كانوا يجلدون الزاني أربعين جلدة بحبل مطلى بقارم تسود وجوههما ثم يحملان على حمارين وجوههما من قبل

دبر الحمار ويطاف بهما أنحاء البلد وقد جعلوا ذلك مكان الرجم المذكور في التوراة . وهذا كله بسبب أنهم كانوا إذا زنى شريف تركوه وإذا زنى وضع رجوه فاصطلحوا على أمر يجري على الشريف والوضيع لأن الزنا بسبب ذلك التهود كثير في الأشراف ففعلوا ما تقدم . هكذا قال ابن صوريا للنبي صلى الله عليه وسلم وهو من أخبار اليهود وأعلمهم

ولقد كان أهل خيبر لما أرسلوا قومهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أوصوهم فقالوا لهم إن أمركم بالجلد والتعذيب فاقبلوا وإن أمركم بالرجم فلا والتعذيب هو تسويد الوجه كما تقدم بالجسم وهو الفحيم وهل يجب علينا الحكم بين أهل الكتاب

(١) من العلماء من أوجب الحكم بينهم إذا ترفعوا إلينا ومنهم ابن عباس وعطاء ومجاهد وعكرمة والسدي (٢) ومنهم من قال نحن نحرون إذا ترفعوا إلينا بين الحكم وعدمه وهذا رأى الحسن والشعبي والنخعي والزهرى وبه قال أحمد

(٣) وقال الشافعي يجب الحكم بينهم ولا تخيير وإنما التخيير في الحكم بين المعاهدين الذين بينهم وبين المسلمين عهد إلى مدة فتكون الآية الآتية الدالة على التخيير مخصوصة بالمعاهدين أما إذا كان المترافعان ذميين أو أحدهما ذمى فالحكم بينهم واجب لأننا مكلفون بالمحافظة عليهم والذب عنهم وكل ذلك منشؤه آيتان . الآية الأولى - فإن جازك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم - والآية الأخرى هي - فاحكم بينهم بما أنزل الله -

وروى أيضا أن أخبار اليهود قالوا اذهبوا بنا إلى محمد لعلمنا نقتنه عن دينه فقالوا يا محمد عرفت أنا أخبار اليهود وأنا إن اتبعناك اتبعك اليهود كلهم وإن بيننا وبين قومنا خصومة فنحن نأمركم اليك فتقضى لنا عليهم ونحن نؤمن بك ونصدقك فأبى عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت - وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك الخ -

وروى أيضا أن بني قريظة والنضير وهما حيان من اليهود كان بينهم دماء قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم فلما بعث وهاجر إلى المدينة تحاكموا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت بنو قريظة إن بني النضير يعطوننا سبعين وسقا من تمر في القليل منا وإذا قتلنا منهم أخذوا منا الضعف وهكذا أرش جراحاتنا على النصف من أرش جراحاتهم فاقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعدل وأن لا فضل لأحدهما على الآخر فغضبت بنو نضير وقالوا لا نرضى بحكمك فانك لنا عدو وإنك ما أألو في وضعنا وتصغيرنا فأنزل الله - احكم الجاهلية يبغيون ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون -

هذه هي أسباب النزول التي وردت في هذا المقصد وآياته المختلفة . والمهم في هذا المقام كله الحكم بالعدل في سائر الأحوال وعدم التحيز لقريظة دون آخر والرشوة والمحابة ولو كانت المحابة أمرا عظيما كدخول أمة بأسرها في الإسلام فإن اليهود حاولوا أن يفهموه صلى الله عليه وسلم أنهم يدخلون الإسلام إذا حكم لهم فلم يرض وعلى حكام المسلمين أن يقتفوا أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يبالوا بأمر بل يكونون خلفاءه ويحكمون على البر والفاجر . والعالم والجاهل . والغني والفقير . والشريف والوضيع . هكذا يجب أن يكون الإسلام والمسلمون والآيات لهذا أنزلت فالقرآن اليوم لنا نحن . أما رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من آل وبنو قريظة والنضير فانهم في العالم الباقي والقرآن اليوم يقرأ لنا والأوامر لنا والعلم لنا فلنأخذ به ولننفعه . ولنفسر الآيات فنقول

(يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) أي لانهم بمراعاتهم الكفار ولانبال بهم فاني ناصرك عليهم وكافيك شرهم . واعلم أن الآية المتقدمة ذكر فيها أن الله له ملك السموات والأرض فله تعذيب

من يشاء والمغفرة لمن يشاء. وقد قلنا ان ذلك على حسب المراتب والأحوال والاستعداد فلا عذاب ولا نعيم إلا على مقتضى الدرجات - وجعلنا بعضهم لبعض فتنة أنصرون - فالناس فتنة لبعضهم كل لسكل فتنة وانه بهذا يختبر العباد ويرقيهم الى مقام الاسعاد فلذلك ذكر عقبها الأمر بعدم الحزن مراعاة للراتب والدرجات الخلقية فكأنه يقول يا محمد أنا رتب الدرجات وهذه الدرجات لا محالة تجمع بين الأشقياء والسعداء فمن عرف الحقائق لا تخفى عليه هذه الدقائق فكيف تحزن على المنافقين أو تأسى على القوم الكافرين فإذا رأيت المنافقين يخادعون واليهود جهودهم للكذب سماعون فلا تحزن عليهم ولا تهتم بشأنهم فقد أربناك نظام الدرجات . فكيف تحزن لهؤلاء المنافقين المسارعين في الكفر من المنافقين (الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الدين هادوا) وهم اليهود (سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك) لم يحضروا مجلسك وهم أهل خير الذين تقدم ذكرهم في الأحاديث السابقة (يحرفون الكلم من بعد مواضعه) أي يميلون الكلام الذي وضعه الله في التوراة عن مواضعه تارة باهماله وتارة بتغيير وصفه وتارة بحمله على غير المراد منه (يقولون) لمن جاؤا يتعاجلون عند النبي صلى الله عليه وسلم منهم (ان أوتيتهم هذا) أي ان أفتاكم محمد بالحرف وهو الجلد والفضيحة للزاني والزانية (نقدوه وان لم تؤتوه فاحذروا) قبول ما أفتاكم به لأننا أرسلناكم ليسهل الأمر عليكم اتباعا للأسهل من الأحكام لاطلبا للحقيقة مراعاة لندوى الوجاهة عندنا وضنا بحياتهم (ومن يرد الله فتنته) ضلالتة أو فضيحتة (فلن تملك له من الله شيئا) فلن تستطيع له من الله شيئا في دفعها (أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم) لأن درجاتهم النفسية في هذه الحياة وفي الحياة الأخرى غير صالحة للرقى كما تقدم عند قوله - ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض - مراتب الدرجات فيعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء فهؤلاء من الذين لم يصلوا لدرجة الكمال النفسية (لهم في الدنيا خزي) هو ان بالجزية والخوف من المؤمنين على حسب درجاتهم في الحياة (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) وهو النار (سماعون للكذب) أي اليهود وكرره للتأكيد (أكلون للمسحت) الحرام كالرشا من سحته اذا استأصله لأنه مسحوت البركة مثل كعب بن الأشرف ونظرانه كانوا يرتشون ويقضون لمن رشاهم . وفي الحديث لعن الله الراشي والمرأشي أخرجه الترمذي وأبو داود . قال الحسن ذلك في الحاكم اذا رشوته ليحق لك باطلا أو يبطل عنك حقا (فان جاؤك) يعني اليهود (فاحكم بينهم) وأعرض عنهم وان تعرض عنهم فان يضررك شيئا وهذا إما وارد في اليهوديين الزانيين وإما في الرجلين من قريظة والنضير وقد تقدم كل ذلك (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط) بالعدل (ان الله يحب المقسطين) فيحفظهم ويعظم شأنهم ثم أخذ في التعجيب منهم فقال (وكيف يحكمونك) وعندهم التوراة فيها حكم الله) بالزعم وانما طلبوا ذلك فرارا من الحق وعدولا عن العدل وتجاوزا عن النصفة والا فكيف يحكمونك فاحكم بينهم على مقتضى التوراة (ثم يقولون) يعرضون عن حكمك (من بعد ذلك وما أولئك) اليهود (بالمؤمنين) بكتائبهم باعراضهم عنه أولا وعمما يوافقهم ثانيا (انا أنزلنا التوراة فيها هدى) يهدي الى الحق (ونور) يكشف عما أشبههم من الأحكام (يحكم بها النبيون) يعني أنبياء بني اسرائيل (الذين أسلموا) هذه صفة مدح بها النبيين تنويها بشأن المسلمين وتعرضا لليهود الذين حادوا عن جادة أسلافهم في أخذ الربا وقد نهوا عنه وأكلوا أموال الناس بالباطل - كدشأن المسلمين اليوم - وكثير من قضائهم وحكامهم فلا فرق بينهم وبين أولئك اليهود في شئ ولذلك مزقت البلاد شر ممزق ألا لافرق بين حكام المسلمين في العصور المتأخرة في قضائهم الغاش وأفعالهم المنكرة وأحوالهم المحزنة وبين أولئك اليهود في بلاد العرب الذين دالت دولتهم - وخز عليهم السقف من فوقهم وأنهم العذاب من حيث لا يشعرون - أقول هذا وأنا أعتقد أن هذه الآيات أنزلت لأجلنا نحن فالولئك اليهود قد ماتوا وخلفهم قوم آخرون ولا يدينون بكتابتنا وانما ذكرهم الله عبرة لنا وتعلينا وتنبيها والا فما معنى قوله - والنبيين الذين أسلموا - فكان أنبياء

بنى إسرائيل لما كانوا على الهدى مسلمين . فأمة الأمة الإسلامية اليوم وقد حاد القضاة عن الحق والعدل وتكبدوا طرق الشرع القويم وزاغوا عن الحق فهؤلاء القضاة فيها ليسوا على سنن الإسلام ولا طريق الهدى ولا جارين على منهج الإسلام

وعلى ذكر القضاة أذكر هنا حادثة واحدة نقضاة مصر . جاء أحد لولاء في مصر وقال لمن له الأمر الشرعي في البلاد أنكم تقضون بذهب أبي حنيفة والفتاوى يناقض بعضها بعضا فهل لنا أن نجعل لنا قانونا واحدا مناسبا لأحوال الأمة من المذاهب الإسلامية كما فعل المسلمون في الاستانة وفيها خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ذلك الشيخ . كلا افعلوا ما تشاؤون فاضطر التواي أن يأتي بالقانون الفرنسي فجعله شاملا عاما في جميع البلاد وذلك بفعل هذا الشيخ المشرك لأن هذا الشيخ خاف أن يشترك مع مذهب أبي حنيفة الذي هو يعرفه مذاهب أخرى وهذا مما يحول علماء المذاهب الأخرى بشركونه في البصيرة والذكر والشهرة والفتوى وتزول تلك الأبهة والعظمة والهيبة الكبرى من النفوس ويقاسمه العلماء سطوته وعيسته ونفوذه ونفوذه . ان ذلك هو التلاعب بالدين وهو أشبه بما جاء عن اليهود وأهم - يترفعون الحكم عن مواضعه - فهذا أنكر مذاهب ثلاثة لأجل خبز كاه ومال يكفره . فهذا الشيخ وأمثاله ذهبت هيئة الإسلام وضلت الأحكام . وأنا لا أحدثك عن شهداء الزور الذين يقبلونهم رغم يعلمون أنهم مزورون ولا عن الرشا ولا عن التهاون في الأحكام فذلك شائع ذائع . فهل هذه صنعة علماء المسلمين الذين هم كأنبياء بنى إسرائيل الذين كانوا يحكمون بالتوراة (الذين هادوا والربانيون والأحبار) الزهاد والعلماء السالكين طريق أنبيائهم وعطف على النبيون (بما استمعفوا من كتاب الله) بسبب أمر الله إياهم بأن يحفظوا كتابه من التضيع والتحريف (وكانوا عليه شهداء) رقباء أملا يبدل كما فعل كعب بن الأشرف ومن حاد حذوه الذين لم يحفظوا كتاب الله وليسوا عليه رقباء فذلك يبدل ويمكنا أمر بعض علماء الإسلام لما تقبعت الأمم الإسلامية فانهم قد زاغوا عن طريق الحجة وأجازوا الفتاوى المتناقضة على مقتضى الأقوال المختلفة والله لا يرضى ذلك لأنه صادر عن هوى . فليس هؤلاء شهداء على القرآن ولا رقباء فكأنهم غير وه وليس التنوير للفظ بل التغيير في مقصود الأحكام وذلك يؤدي إلى انهيار الأمة وضياها بما تهانونوا في الدين القويم . ثم خاطب الله الحكام قائلا (فلا تخشوا الناس واخشون) يقول للحكام لا تخشوا غير الله في حكوماتكم وإياكم والمداينة فيها خشية ظالم أو مراقبة كبير (ومن لم يحكم بما أنزل الله) مستهينا به منكرا له (فأولئك هم الكافرون) لاستهانتهم به وتمردهم بأن حكموا بغيره فكفروهم لانكارهم وفسدتهم بالخروج منه وظلمهم بالحكم على خلافه والظلم والفسق قد ذكر في الآيات الآتية هنا . ثم أخذ يورد أحكاما من التوراة قتال (بكتبتنا عليهم فيها) في التوراة (أن النفس بالنفس) أي ان النفس تقتل بالنفس (والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالذن والسبق بالسبق) أي ان العين منقوعة بالعين والأنف مجروح بالأنف والأذن مصلومة بالأذن والسبق متلوع بالسبق (والجروح قصاص) أي ذات قصاص أي حكومة عدل وهذه قاعدة عامة ذكرها بعد الأربعة التي خصصها بالذكر يقول ليس هذا خاصا بالأربعة فالجروح على وجه العموم قصاص فيما ذكر أن يقتل منه كاليدين والرجل والذكر والأنثى فأنما لا يمكن القصاص فيه كرض في لحم أو كسر في عظم أو جراحة في بطن يخاف منها التلذذ فيها لأرض والحكومة العادلة

﴿الطيفة﴾

هذه شريعة التوراة وردت فيه وقد أجمعت الأمة على صحته الاستدلال بقوله - وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس الخ - على هذه الأحكام ولا جرم أن هذا من شريعة من تقدم من الأمم فمن نحن إننا متعبدون بشريعة من قبلنا أي اننا متعبدون بما صح من شرائع من قبلنا بطريق الوحي لا من طريق كتبهم الميتلة ونفل أربابها

وهذا مذهب أبي حنيفة وبعض أصحاب الشافعي وعن أحد في إحدى الروايتين عنه . وقال قوم كابن الحاجب من المتأخرين أننا متعبدون بما لم ينسخ من الأحكام الباقية قبل شريعتنا لكنهم لم يعتبروا قيد الوحي فان الوحي واجب التنفيذ سواء وافق شرع من قبلنا أم لم يوافقه

وقال آخرون كالأشاعرة والمعتزلة والآمدني ليس شرع من قبلنا شرعنا . وهذا الخلاف بينهم لا يتناول هذه الأحكام التي أجمعت الأمة عليها وهي أن الجروح قصاص مع التفصيل المتقدم (فن تصدق به) أي القصاص أي فن عنا عنه (فهو) أي التصدق (كفارة له) للتصدق يكفر الله به ذنوبه (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون * وقفنا على آثارهم) وأتبعناهم على آثارهم (بعيسى بن مريم) مفعول ثان على إليه الفعل بالباء (مصدق لما بين يديه من التوراة) وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور (هذه الجملة حال (ومصدقاً لما بين يديه من التوراة) عطف عليه وهكذا قوله (وهدى وموعظة للمتقين)

ثم قال (وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه) ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون) عن حكمه أو عن الإيمان به ان كان مستهيناً به وهذا يدل على أن الانجيل قد نسخ أحكاماً في التوراة وهو بها مستقل ويجب العمل به على متبعيه (وأزلنا اليك الكتاب بالحق) أي القرآن (ومهيئنا عليه) ورقبنا على سائر الكتب المنزلة لأن القرآن مصدق لجميع الكتب السماوية وفي قراءة بالبناء للمجهول أي هو من عليه وحفظ من التعريف والحفاظ هو الله والحفاظ في كل عصر (فاحكم بينهم بما أنزل الله) اليك (ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق) بالانحراف عنه إلى ما يشتهونه (لكل جعلنا منكم) أيها الناس (شريعة) وهي الطريق إلى الماء شبه به الدين لأنه طريق إلى ما هو سبب الحياة الأبدية (ومنهاجاً) طريقاً واضحاً في الدين من نهج الأمراء واضح

واعلم أن هذه الآيات أبانت أن شريعة محمد وشريعة موسى وشريعة عيسى عليهم الصلاة والسلام متباينات وهناك آيات أخرى تقدمت وستأتي أن الشرائع متفقات كما في قوله تعالى - شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا الخ - فآيات الاتفاق راجعة إلى الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وفعل الفضائل العامة واجتناب الرذائل . فأما الاختلاف بين هذه الديانات في الفروع كطرق العبادات وبعض الأحكام التي تتغير بتغير الأزمنة لأن الله جعل هذا العالم على الاختلاف (ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة) جماعة متفقة على شريعة واحدة ودين واحد لا اختلاف فيه (ولكن) أراد أن يختبركم فكما غير بين صوركم وأخلاقكم وأوطانكم وأحوالكم غير بين شرائعكم (ليبلوكم) يختبركم (فيما آتاكم) من الشرائع المختلفة هل تعملون بها أم لا وهل تدعون لها معقدين أن اختلافها مقتضى الحكمة الإلهية بنظركم الثاقب وفهمكم لما تشاهدون من نظامنا العجيب الدال على الحكم في الاختلاف في المشاهدات الحسية التي يترتب على اختلافها الآثار النافعة (فاستبقوا الخيرات) فابتدروها اهتماماً للفرصة فلا تشغلوا الفكر فيما يوقعكم في الشك والريب كالاختلاف المذكور فلا تقولوا لا نبال بالشكوك التي تجول بخواطرننا ولنسر في ديننا ولا نسأل عن هذا الاحتراق في أفئدتنا لناجم من الشكوك المؤلة بل يجب الفكر في أسبابه لأننا إنما نختبركم لتظهر آثار قواكم الفكرية وعجائب عقولكم فعلى أولى الأبواب منكم أن يعكفوا على الفكر في كل ما اشتبه لأننا خلقنا عقولكم لهدايتكم فالكتب السماوية جاءت لفتح باب الفكر وبالفكر فيما التبس تكون الهداية (إلى الله مرجعكم جميعاً) وكيف ترجعون إليه ناقلين، بلها متحيرين فهو علم بالمقصرين منكم والمبادرين (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) فينزل المقصرين عن درجة المبادرين (وأن احكم بينهم بما أنزل الله) أي أنزلنا اليك الكتاب وأن تحكم بينهم أي والحكم بما أنزل الله (ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك) أي يضل أكابر اليهود فتعكم لهم وتقضي على خصومهم من اليهود على أن يؤمنوا بك فينبعك عامة اليهود كما

تقدم (فان تولوا) عن الحكم المنزل وأرادوا غيره (فاعلم انما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم) أى ذنب التولى عن حكم الله الذى هو بعض ذنوبهم الكثيرة (وان كثيرا من الناس لفاسقون) مقرّدون في الكفر (أحكم الجاهلية يعقون) وهو الميل والمهانة في الحكم ومتابعة الهوى كما يريد بنو النضير وقد تقدم هذا في مقدمة هذا المقصد (ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون) يعنى أى حكم أحسن من حكم الله ان كنتم موقنين أن لكم ربا وأنه سبحانه عدل في أحكامه اه المقصد السادس

(المقصد السابع)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ * قَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ فَادِمِينَ * وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ ، حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ ، فَسَوْفَ يَأْتِيَ اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ، أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ، ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ * إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ * وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا ، فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَعِبًا مِنْ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ ، وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُتُوبَهُ مُؤْمِنِينَ * وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوءًا وَلَعِبًا ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ * قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ * قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ ، وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ * وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ * وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْمُدْوَانِ ، وَأَكْلِهِمُ السَّخْتِ ، لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ * لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ ، وَأَكْلِهِمُ السَّخْتِ ، لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ * وَقَالَتِ الْيَهُودُ

يَدُ اللَّهِ مَغْلُوبَةٌ غُلَّتْ أَيْمَانُهمْ وَأَمْنُوا بِمَا ذُكِّرُوا بِأَنَّ يَدَهُ مَبْسُوطَتَانِ يُفْقِحُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ
 كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا . وَلَقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى
 يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْجَحْرِ أَخْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ
 الْمُفْسِدِينَ * وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ، وَلَا دُخْلَنَاهُمْ
 جَنَّاتِ النَّعِيمِ * وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ
 فَوْقِهِمْ وَهَبْنَا لِكُلِّ جَنَّةٍ مِنْهُمْ أُمَّةً مُقْتَصِدَةً وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ *

(التفسير للأنطلي)

يروى أن عبادة بن الصامت قال إن لي أولياء من اليهود كثير عديم شديدة شوكتهم واني أبرأ إلى الله
 ورسوله من ولايتهم ولا حولي إلى إلا الله ورسوله فقال عبد الله بن أبي بن سلول لاني لا أبرأ من ولاية اليهود
 فاني أخاف الدوائر ولا بد لي منهم

وأيضا لما اشتد الأمر على طائفة من الناس في وقعة أحد وتخوفوا أن يدال عليهم الكفار فقال رجل
 من المسلمين أنا ألقى بفلان اليهودي وأخذ منه أمانا في أخاف أن يدال علينا اليهود وقال رجل آخر أنا
 ألقى بفلان النصراني من أهل الشام وأخذ منه أمانا

وأيضا كان أبو ابانة بن عبد المنذر قد بعث النبي صلى الله عليه وسلم إلى بني قريظة حين حاصرهم
 فاستشاروه في النزول وقالوا ماذا يصنع بها إذا زلما فجعل أصبعه في حلقة مشيرا إلى أنه الذبح وأنه يقتلكم

هذه هي الأسباب التي ذكرها المفسرون الأجلاء لنزول هذه الآية التي تتراد للتهديفنا اليوم وتعالينا كيف
 نكون أمة عزيزة الجانب موفورة المنزلة بالتحاد الكلمة وهي (يا أيها الذين آمنوا لاتتخذوا اليهود والنصارى
 أولياء) أنصارا وأعوانا على أهل الإيمان بالله ورسوله . لاترون أيها المؤمنون أن بعض اليهود أعوان بعض
 عليكم وبعض النصارى أعوان بعض عليكم فكيف تتخذون منهم أولياء . ان من يتخذ منهم أعوانا فإنه
 منهم وهو يكون ظالما لنفسه ولأمة بمعاونة أعداءهم وهذا هو قوله (بعضهم أولياء بعض) إلى قوله (والله
 لا يهدي القوم الظالمين) ثم أخذ يفصل ذلك بنحو ما تقدم في الأحاديث فقال (فترى الذين في قلوبهم مرض)
 ففاق (يسارعون فيهم) أي في مرائتهم (يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة) من دوائر الزمان بأن ينقلب الأمر
 وتكون الدولة للكفار (فسمى الله أن يأتي بالفتح) لرسول الله صلى الله عليه وسلم على أعدائه واطهار دينه
 على الأديان كلها واطهار المسلمين على أعدائهم من الكفار واليهود والنصارى وفتح مكة وفتح قري اليهود
 تكبير وفدك و وهامن بلادهم (وأمر من عنده) مثل أن يقطع أصل اليهود من أرض الحجاز ويخرجهم
 من بلادهم بلا كلفة وذهب كما ألقى الرعب في قلوبهم فأخذوا ديارهم وخرابوها بأيديهم وحلوا إلى الشام
 (فيصبحوا) أي يصبح المنافقون المذكورون (على ما أسروا في أنفسهم ناديين) على ما بطنوه من الكفر
 والشك وعلى مولاة هؤلاء ولذلك تحقق ما ذكر

واعلم أن عسى من الله واجب لأن الكريم اذا أطمع في خير فعله وهو بمنزلة الوعد لتعلق النفس به
 ورجائها له وهنا يخطر سؤال فيقال ماذا يقول المؤمنون حينئذ فقال (ويقول الذين آمنوا أهؤلاء الذين أقسموا
 بالله جهد أيمانهم أنهم لبعكم) أي يقول المؤمنون بعضهم لبعض تعجبنا من حال المنافقين وفرحنا بما من الله

عليهم من الاخلاص (حبطت أعمالهم) أى بطل ما كانوا يعملون من الخيرات لأجل ما أظهره من التفاق وموالاة اليهود (فأصبحوا خاسرين) دينهم بافتضاحهم لموالائهم من هزمهم الله وفي الآخرة أيضا باحباط ثواب أعمالهم

﴿ الكلام على الردة ﴾

اعلم أنه قد ارتدت من العرب في أواخر عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث فرق بنو مدلج وبنو حنيفة وبنو أسد . وسبع فرق في عهد أبي بكر رضى الله عنه فزارة وغطفان وبنو سليم وبنو ربوع وبعض نعيم وكندة وبنو بكر بن وائل وفرقة واحدة ارتدت في خلافة عمر بن الخطاب وهم غسان قوم جيلة بن الأيهم هؤلاء هم الذين ارتدوا من العرب في زمان النبوة وبعدها الى زمن عمر رضى الله عنه

﴿ قتال أهل الردة ﴾

أما الفرق التي ارتدت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن بنى مدلج كان رئيسهم ذا الجار الأسود العنسي تنبأ باليمن وستولى على بلاده ثم قتله فيروز الديلمي ليلة قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم من غدها وأخبر الرسول في تلك الليلة فسر المسلمون وأتى الخبر في أواخر ربيع الأول

وأما بنو حنيفة فهم أصحاب مسيامة الكذاب تنبأ وكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلمة رسول الله الى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أما بعد فإن الأرض نصفها لى ونصفها لك

فأجاب من محمد رسول الله الى مسيامة الكذاب أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين خارب أبو بكر بجمند من المسلمين وقتل كما سيأتى

وأما بنو أسد فهم قوم طليحة بن خويلد واقتد تنبأ فبعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خالدًا فهرب بعد القتال الى الشام ثم أسلم وحسن اسلامه . هذه هي الفرق التي ارتدت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

أما الفرق السبع التي ارتدت في زمن أبي بكر رضى الله عنه فاعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قبض ارتدت عامة العرب إلا أهل المدينة وأهل مكة وأهل البحرين من بنى عبد القيس فانهم ثبتوا على الاسلام ونصر الله بهم لدين

ولما ارتدت من العرب ومنعوا الزكاة هم أبو بكر بقتالهم وكره ذلك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال عمر كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فمن قالها فقد عصم منى ماله ودمه إلا بحقه وحسابه على الله فقال أبو بكر والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فإن الزكاة حق المال والله لومنعوني عنها أوقال عقلا كانوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلهم على منعها . وقال أنس بن مالك كره أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قتال مانعي الزكاة وقالوا هم أهل القبلة فقتل أبو بكر سيفه وخرج وحده فلم يجدوا بدا من الخروج على أمره . وقال ابن مسعود كرهنا ذلك في الابتداء ثم جئناه في الانتهاء . وأثنى أبو حصين على أبي بكر لبسالته وقال أنه أفضل من ولد بعد النبيين لقتاله أهل الردة

ولقد أرسل خالد بن الوليد في جيش كثير الى بنى حنيفة باليامة وهم قوم مسيامة الكذاب فأهلك الله مسيامة على يد وحشى غلام مطعم بن عدى الذى قتل حزة

والفرق السبع التي ارتدت في زمن أبي بكر لما حاربها رجعت الى الاسلام بجموش من الصحابة ومن معهم وأما التي ارتدت في زمن سيدنا عمر فهي غسان قوم جيلة بن الأيهم تنصروا وساروا الى الشام

﴿ من هم القوم الذين يحبون الله ويحبهم الله ﴾

هم الصحابة الذين قاتلوا أهل الردة وأهل اليمين وقد أنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على أهل اليمين كما أنى على الصحابة إذ قال أما كم أهل اليمين هم أرقق أفئدة وألين قلوبا الايمان يمان والحكمة يمانية وكذلك الأنصار الذين هم قسم من الصحابة وقوم من اليمين منهم ألفان من النخع وخسة آلاف من أهل كندة وبجيلة وثلاثة آلاف من أخلاط الناس جاهدوا يوم القادسية مع عمر وكذلك الفرس لأنه عليه السلام سئل عن القوم الذين يحبهم ويحبونه فضرب يده على عاتق سلمان وقال هذا وذووه

هؤلاء هم الذين وردت الأحاديث المختلفة بأنهم الذين يحبهم الله ويحبونه وأن ذلك مجبزة فان ردة العرب ورجوعهم للإسلام ونصر الله للمسلمين بخنوده . كل ذلك كان مغيبا واعلم أن ما في هذه الأحاديث ليس حاصرا لمن يحبهم الله ويحبونه فان معنى حب الله العبد ارادته الهدى والتوفيق له في الدنيا وحسن الثواب لدن الآخرة ومعنى محبة العباد له ارادة طاعته والتحرز من معصيته وليس ذلك خاصا بهؤلاء بل ان الأمم الإسلامية كلما خدت أمة جاءت أمم حتى انك ترى النار الذين جاؤا من بلادهم وأزالوا الدولة العباسية على يد أبنا جنكيزخان وقتلوا الخليفة العباسي وحكموا الاسلام هم الذين أسلموا بعد ذلك وهم في بلاد روسيا الآن وعلى نهر فواجا وغيره ويبلغون عشرات الملايين وكذلك يوجد أمم أسلمت في جزائر الهند الشرقية نحو ٦٢ مليوناً من جاوه وماوالاها من البلدان وكذلك في الصين وفي السودان ولا يزال الاسلام ينتشر للآن أفليس هؤلاء من الذين يحبهم الله . نعم يحب الله من صلح من هذه الأمم وقام بالأمر خير قيام وكذلك أسلم في زماننا من عظماء الانجائيز اللورد هدى وقد قابلته فرأيت رجلا عظيما بعد ماقرأت رسالته في الاسلام

خصوصا بعد مازار الأقطار الحجازية وأدى فريضة الحج فكل هؤلاء داخلون في المحبة المذكورة فالله بهذه الآيات يقول لنا كلما ارتدت أمة عن الاسلام دخلت فيه أمة أخرى لأن الاسلام وحى أراد الله بقاءه ليسكون من الموازين التي ينصها الله للعدل وللحياة في الأرض فهذا هو قوله تعالى (بأيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه) الى قوله (والله واسع عليم) ومعنى (أذلة على المؤمنين) عاطفين عليهم متذللين لهم جمع ذليل لاذلول فان جمعه ذلل وقوله (أعزة على الكافرين) أى شداد متغلبين عليهم من عزه اذا غلبه وقوله (يجاهدون في سبيل الله) صفة أخرى لقوم وقوله (ولا يخافون لومة لائم) عطف على يجاهدون فهم جامعون للجاهدة في سبيل الله والتصلب في دينه وقوله (ذلك) أى المتقدم من الأوصاف (فضل الله يؤتية من يشاء) ينحى ويوفقه له (والله واسع عليم) كثير الفضل عليهم بمن هو أهله

ولما أتم الكلام على الردة المذكورة في غضون اتفاق المناسبتها له ولقررها منه لاقتراب المنافق من مراتب الكافرين وازدلافة الى دركات المرتدين أخذ يتكلم على النفاق والموالة ومن الذين نوالهم فقال (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون) لما أسلم عبد الله ابن سلام قال يارسول الله ان قومنا بنى قريظة والمضير هجرونا وفارقونا وأقسموا أن لا يجالسونا فنزلت فقرأها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عبد الله بن سلام رضي الله عنه ربا وبرسوله نبيا وبالمؤمنين أولياء

واعلم أن الآية عامة ولا سبب من الأسباب الواردة يخصها فهو يقول ان أهل معونتك ومواليتكم هم المؤمنون الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم متواضعون لامتكبرون عليكم كما تقدم في قوله تعالى - ذلة على المؤمنين أعززة على الكافرين - ثم أبان أن من اتبع هذا الفريق فإنه فائز لأنهم هم الغالبون وهذا قوله تعالى (ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون) يعنى فانهم هم الغالبون لكن وضع الظاهر موضع المضمر تعظيما لشأنهم ثم أخذ يشرح الموضوع زيادة ايضاح لأهيمته فقال تعالى

(يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله أن كنتم مؤمنين * وإذا ناديتكم إلى الصلاة اتخذوها هزوا ولعبا ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) والمعنى أن أهل الكتاب الذين اتخذوا الدين هزوا ولعبا والكفار وهم عبدة الأصنام لا يجوز للمسلمين أن يتخذوهم أنصارا وأولياء وهذا على قراءة النصب بعطف الكفار على الذين اتخذوا دينهم وقرأ بالجر أبو عمرو والكسائي ويعقوب فيكون الذين اتخذوا الدين هزوا ولعبا من أهل الكتاب ومن عبدة الأوثان وهم الكفار معا وعلى كل من القراءتين لا يجوز موالاتهم

روى أن نصرانيا بالمدينة كان إذا سمع المؤذن يقول أشهد أن محمدا رسول الله قال أحرق الله الكاذب فدخل خادمه ذات ليلة بنار وأهله نيام فتطاير شررها في البيت فأحرقه وأهله

وروى أن رفاعة بن زيد وسويد بن الحارث أظهرا الإسلام ثم نافقا وكان رجال من المسلمين يوادونهما فنهى الله عن موالاته هؤلاء جميعا وقوله (واتقوا الله) أي بترك ما نهاكم عنه وقوله (إن كنتم مؤمنين) أي بوعده ووعيده وقوله (ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) لأن السفه يؤدى إلى الجهل بالحق والهرق به والعقل يمنع منه

ثم إن اليهود سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يمين يؤمن به فقال - أو من بالله وما أنزل إلينا - إلى قوله - ونحن له مسلمون - فقالوا حين سمعوا ذكر عيسى عليه السلام لا نعلم ديننا شرًا من دينكم فقال الله له (قل) لهم (يا أهل الكتاب هل تقومون منا) هل تنكرون منا وتعييبون يقال نقم منه إذا أنكروه وانتقم إذا كافأه (الا أن آمنّا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلينا من قبل وإن أكثركم فاسقون) أي لا تنكرون منا إلا إيماننا بالله وبما أنزل إلينا من القرآن وما أنزل إلى الأنبياء واعتقاد أن أكثركم فاسقون وهذا على حد قول الشاعر

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتائب

فهمل الحق ينكر أو الخبير يعاب آمنّا بالأنبياء الذين أرسلهم الله فنقمتم علينا واعتقدنا أنكم فاسقون خارجون عن سنن الحق بتحريفكم في دينكم وكفركم بديننا وهذا صدق • فكيف تنكرون وتعييبون ذلك • وكيف تقولون لا نعلم ديننا شرًا من دينكم (قل) لهم يا محمد (هل أنبشكم بشر من ذلك مثوبة عند الله) جزاء وثوابا عند الله والمثوبة في الخير كالعقوبة في الشر (من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير) بدل من شر أي بشر من أهل ذلك وهؤلاء هم اليهود أبعدهم الله من رحمته ومسوخ بعضهم قردة وخنازير وهم أصحاب السبت إما مسخا جميعا وإما مسخا معنويا بأن صاروا مقلدين كالقردة وذرى شهوات كالخنازير بسبب المعاصي التي ارتكبوها بمخالفة التوراة (وعبد الطاغوت) معطوف على صلة من أي أطاع الشيطان فيما سؤل له وفي معناه العجل الذي عبدوه والكهان والأخبار والرهبان الذين اتبعوهم فيما أحلوا وحرموا (أولئك) الملعونون (شر مكابا) وإذا كان مكانهم شرًا فهم أولى بالشر (وأضل عن سواء السبيل) أي قصد الطريق المتوسط بين غلو النصارى وقسح اليهود (وإذا جاؤكم قالوا آمنا) أي اليهود فانهم نافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أو عاقه المنافقين (وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به) أي يخرجون من عندك كما دخلوا (والله أعلم بما كانوا يكتمون) من الكفر وفيه وعيد لهم (وترى كثير منهم) أي من اليهود أو المنافقين (يسارعون في الآثم) أي ما يختص بهم من الحرام (والعدوان) ما يتعدى إلى غيرهم (وأكلهم السحت) أي الحرام (لبئس ما كانوا يعملون) لبئس شئ عملوه (لولا ينهاهم الربانيون والأخبار عن قولهم الآثم وأكلهم السحت) لولا إذا دخل على الماضي أفاد التوبيخ وإذا دخل على المستقبل أفاد التحضيض • يقول الله هلا ينهاهم هؤلاء العلماء الزاهدون والعابدون عن قول الآثم وأكل الحرام (لبئس

ما كانوا يصنعون) وهذا توخيخ لهم وتقرير أشد من تقرير العامة الذين قرعهم على عملهم وهؤلاء قرعهم على صنعهم والصنع لا يكون إلا بعد التروى وهؤلاء العلماء قد أمسكوا عن الأمر المعروف والنهي عن المنكر قصدا وعمدا للحفاظ على رئاستهم وأخذ الأموال بالباطل والعالم أولى بالعقاب من الجاهل . فالعلماء أقرب الناس إلى العذاب في كل أمة متى قصروا عن النصيحة للأمة

ولقد كان اليهود أغنياء فلما كانت أيام النبي صلى الله عليه وسلم قل ما لهم فقالت اليهود إن الله ممسك مقتر وهذا قوله (وقالت اليهود يد الله مغلولة) فهو مجاز أما عن البخل أو الفقر (غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا) دعاء عليهم بالبخل والتكدر أو بالفقر والمسكنة أو بغل أيدي حقيقة ليكونوا أسرى في الدنيا ويوم القيامة (بل يدهاه مبسوطتان) أي اليد مبالغة في نفي البخل وإثبات الجود (ينفق كيف يشاء) أي يرزق كما يريد ويختار فيوسع على من يشاء ويقتصر على من يشاء (وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل إليك من ربك طغيانا وكفرا) وألقينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة) فلا تتوافق قلوبهم (كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله) فترى النصارى مختلفين مذاهب دينية وعقائد وهكذا اليهود وذلك موجب لتفريق الكلمة فكلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله بالتخاذل (ويسعون في الأرض فسادا) أي للفساد وهو اجتماعهم في الكيد وإثارة الحرب والنفتن وهتك المحارم (والله لا يحب المفسدين) فلا يجازيهم إلا شرا (ولو أن أهل الكتاب آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم (واتقوا) ما ذكرناه من المعاصي (لكفرنا عنهم سيئاتهم ولأدخلناهم جنات النعيم * ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل) بأذاعة ما فيها من نعت محمد صلى الله عليه وسلم والقيام بأحكامهما (وما أنزل إليهم من ربهم) أي سائر الكتب المنزلة (لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم) أي لوسع الله عليهم أرزاقهم بأن يفيض عليهم بركات من السماء والأرض أو بكثرة ثمر الأشجار وغلة الزرع ونموه ووفرته (منهم أمة مقتصدية) متوسطة في عداوة النبي صلى الله عليه وسلم (وكثير منهم ساء ما يعملون) أي بئس ما يعملونه وفيه تعجب أي ما أسوأ عملهم وهو المعاندة وتحريف الحق والاعراض والافراط في العداوة . انتهى التفسير اللفظي ﴿ لطائف ﴾

(١) اللطيفة الأولى - يأيتها الذين آمنوا لاتتخذوا اليهود والنصارى أولياء -

(٢) اللطيفة الثانية - قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا - الآية

(٣) اللطيفة الثالثة - لولا ينهاتهم الربانيون والأحبار عن قولهم الاثم وأكلهم السحت لبئس

ما كانوا يصنعون -

(٤) كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله - ﴿ اللطيفة الأولى ﴾

ليس المقصد من اليهود والنصارى خصوصهما وإنما ذلك يراد به أن يحفظ كيان الدولة ولا يفرق الجمع بالتخاذل والاتفاق السري مع الأعداء من أي دولة ومن أي دين والا فقد جاء التنازع من جهة المشرق وأزالوا دولة العرب واتحد معهم الوزير العلقي سرا وذهبت الدولة لهذا الغدر . فهل كان يجوز لذلك الوزير ذلك لانهم ليسوا يهودا ولا نصارى بل هم مجوس . كلا لا يجوز موالاتهم * قال الشاعر إذ ذاك

يا أمة الاسلام قومي واندبي * وابكي على ماتم للمستعصم

دست الوزارة كان قبل زمانه * لابن الفرات فصار لابن العلقي

وهذا الوزير كان شيعيا وأراد بذلك النكاية في أهل السنة الذين هم سنيون . ثم إن التنازع خربوا الديار وفتكوا بالأمة فتكا شديدا بسبب موالاته الوزير لهم وانشقاقه على المسلمين

وأيضا إذا عاهدنا أمة كتابية فإنا نفي بعهدهم وكذلك أهل الذمة ندافع عنهم ونحوطهم بعنايتنا وإذا عاهدنا قوما فلف بعهدهم ونحارب معهم على أي دين كانوا وجاء في سورة الممتحنة - لا ينهاكم الله عن الذين لم

يقانونكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرؤهم وتقسطوا اليهم إن الله يحب المقسطين * إنما ينهاكم الله عن الذين قاتنوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون -

فالقرآن يرجع فيه للعقل والتفصيل والبحث والتنقيب . فأما العمل بالآيات بدون بحث فأنما هو فعل الغافلين

﴿ اللطيفة الثانية ﴾

يقول الله على لسان النبي صلى الله عليه وسلم - هل تنفمون منا إلا أن آمنا بالله وما أنزل من قبل الخ - وأنا أورد حكاية لمناسبة هذه الآية . فأقول

﴿ الحكاية ﴾

توجهت يوماً الى أحد أصحابي بدكانه جهة باب الخلق بالفاهرة فسلمت عليه فرد السلام وقد رأيت رجلاً معهما جالسا معه . فقال أنا أحب أن أعرفك بفلان المبشر . فقلت كأننا مبشرون . فقال ذلك الضيف وهل يبشر إلا بآبى الله الوحيد . فقلت كلمني بالعقل وليكن حكماً . إما أن تقولوا ان العالم ليس له إله وإما أن تقولوا له إله . فقال وكيف ذلك . قلت اذا كان الله يترك العالم بلا هاد ولا مرشد ماث الاوف من السنين ثم يأتي في آخر الزمان ويقول لهم هذا هو ابني الوحيد يهديكم أفليس ذلك معناه البخل والجود والاله الذي يترك عباده هكذا سهلاً ثم يتذكرهم آخر ليس بكريم واذن يكون هذا ليس باله فالله متصف بأجل الصفات وأبهاها فقولكم هذا معناه انه لا إله في العالم فلما سمع ذلك مني اتجه بالكلام الى جهة أخرى وقال ما الذي فعله نبيكم وليس كل فضل له الا في فصاحة القرآن بالاجاز مع ان امرأ القيس قال

• قفا نيك من ذكرى حبيب ومنزل • وهذا في الاجاز لا ينقص عن القرآن . فقلت له اذا كان هذا هو البلاغة في نظرك فاسمع مني (العالم منظم) وهذه الجلة على اجازها تجمع التوراة والانجيل والقرآن وجميع الكتب السماوية وسائر الديانات فهل أنا بقولي هذه الجلة الجامعة الآن أصبحت فوق النبيين . قال . كلا قلت إذن لامعنى لهذا القول . فقال ان نبيكم علمه رجلاً . قلت له أأنتم أخذتموها من قول الكفار - إنما يعلمه بشر - وأنا أقول لك أي نبي لم يتعلم . ألم يتعلم موسى . ألم يتعلم عيسى . ألم يس كل نبي لابد له من طريق يسبر فيه . أفليس يسأل الناس عنها . أفليس له ظئر ترضعه ومربية . قال بلى . قلت هذا تعليم . ثم قلت له أأنت ترى أن المعلمين في المدارس المصرية وفي الأزهر متعلمون . قال بلى . قلت ومعلموهم لم يكن لهم نظير في العلم أيام النبي صلى الله عليه وسلم . قال نعم لأنهم كانوا جاهلية . قلت فاذا كان الأمر كذلك وأن المدارس على التعليم فلماذا لم نلن جميعاً أنبياء

(يافلان) أنا أقول الحق ان هذه المحاورات التي يقو لها المبشرون إنما جعلت لأكل الخبز والا فبالله اذا أراد الناس الحق فلماذا ينكر النصاوي على نبينا هدايته للناس . أليس يأمرهم بفعل الطاعات وترك المعاصي قال بلى . قلت أليس المسيح جاء ليهذب الناس فكرهه أتباع موسى وكفروه . قال بلى . قلت أنا أشهد الله أن أكثر المتدينين لا يريدون إلا الخبز والملبس والشهوات وهكذا قال علماءنا المفكرون ان علماء الدين في أكثر الأمم عقولهم أقرب الى عقول العامة يسعون للخبز . انظر (يافلان) ألسنا نقرأ كلام شكسبير الانجيزي وروسو الفرنسي وجميع علماء الأمم يقرأ بعضهم كلام بعض بسرور فما بال القسيسين من النصارى يكرهون من جاء بعدهم ليهدي الناس الى الحق والحق أقول ان هذا لأجل الخبز والانسانية ضائعة في هذه المجادلات والمحاورات . فقال صاحب الدكان (يافلان) ان هذا المبشر يصلي سرا صلاة اسلامية وهو في الجهر يعيش مع المبشرين ويأكل من صناعة التبشير فوافق المبشر على ذلك

ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمَّوْا وَصَمَّوْا كَثِيرًا مِنْهُمْ ، وَاللَّهُ بِصِيَرَتِهِمَا يَعْمَلُونَ * نَذَرَ كَفَرِ
الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ، وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي
وَرَبَّكُمْ . إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ
أَنْصَارٍ * لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِذْ لَمْ يَنْتَهُوا
عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لَهُ
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ، إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ، وَأُمُّهُ
صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ ، انْظُرْ كَيْفَ بُيِّنَ لَهُمُ الْآيَاتِ ، ثُمَّ أَنْظِرْ أُنَى يُؤْفَكُونَ *
قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ، وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ * قُلْ
يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ دَلَّوْا مِنْ قَبْلُ
وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ * لَعْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ
دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ، ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ * كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ
فَعَلُوهُ ، لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ * تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ، لَبِئْسَ مَا
قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ لَهُمْ خَالِدُونَ * وَارْكَعُوا سَاجِدًا
بِاللَّهِ وَالتَّوْبَى وَمَا أُتْرِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ * لَنَجْذَنَّ أَشَدَّ
النَّاسِ عَذَابًا لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا ، وَلَنَجْذَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ
قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَسَّيْسِينَ وَرُهَبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ * وَإِذَا سَمِعُوا
مَا أُتْرِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا
فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ * وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا
مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ * فَأَنَابَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ،
وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ * وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ *

﴿ التفسير المنطقي ﴾

اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان قد شيع رأسه وكسرت ربا عيته وهذا قد نذ في روة أحد وهكذا
أيضا تقدم حديث الاعرابي الذي أراد قتله بالديف فسبقه من يده وهو تحت الشجرة ثم تناول السيف صلى
الله عليه وسلم فأسلم الرجل بعد أن تمكن النبي صلى الله عليه وسلم من قتله فلم يقتله

وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال بعثني الله برسائه فضقت بها ذرعا فأوحى الله تعالى إلى أن لم تبلغ رسالتى عند برك وضمن لى العصمة فتقويت * وعن أنس رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت - يأياها الرسول بلغ ما أنزل إليك الآية - فأخرج رأسه من قبة آدم فقال انصرفوا أيها الناس فقد عصمى الله من الناس وهذا قوله تعالى (يأياها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) أى جميع ما أنزل إليك ولا تراقب أحدا ولا تخف مكروها ولا تبال باستهزاء اليهود ولا بكراهة المنافقين الجهاد ولا باستنقال اليهود حكم الرجم الذى حكمت به وهو موافق للتوراة (وان لم تفعل) وان لم تبلغ جميعه كما أمرت (فما بلغت رسالته) فما أدت الرسالة لأن كتمان البعض يضيع مآذى منها كما تبطل الصلاة بترك ركن فيها ويموت الحى بقطع رأسه أو قلبه أو عضو رئيس أيا كان من أعضائه وان خفت الناس فقد حفظتكم منهم (والله بعصمكم من الناس) وهذا عدة من الله وضمان أن يعصم روحه من تعرض الأعدى (إن الله لا يهدى القوم الكافرين) لا يمكنهم مما يريدون بك وهكذا كل من كتم شيئا من الدين فإنه لم يبلغه ويكون ترك البعض كأنه ترك الكل * ألا ترى أن رافع بن حارثة وسلام بن مشكم ومالك بن الصيف ورافع بن حرملة لما قالوا يا محمد ألسنت زعم أنك على ملة إبراهيم ودينه وتؤمن بما عندنا من التوراة وتشهد أنها حق أجابهم قائلا بلى ولكنكم أحدنتم ووجدتم ما فيها مما أخذ عليكم من الميثاق وكتمتم منها ما أمرتم أن تبينوه للناس فأنا برىء من أحداثكم قالوا فانا نأخذ بما فى أيدينا فانا على الحق والهدى ولانؤمن لك ولانتبعلك فهاهوذا يقول لهم قد كتمتم فكتمان بعض الدين لم يجز فى الاسلام كما لم يجز فيما قبله وهذا هو قوله تعالى بعد ما تقدم (قل يا أهل الكتاب لستم على شيء) دين يعتد به (حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل إليكم من ربكم) ومن اقامة الدين الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وقوله - فلا تأس - لانحزن عليهم لزيادة طغيانهم

وقوله (ان الذين آمنوا الخ) تقديره - إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى من آمن منهم بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم - مما أمامهم - ولا هم يحزنون - على ما فاتهم - والعاصيون - كذلك وانما أفرد الصابئين دون الأديان لأنهم أشد انكارا للأنبياء يقولون اننا لاننزع إلا الملائكة فأما البشرفانهم متساوون ويزعمون أن الملائكة هم الذين يعلمونهم فقل لهم من أنتمكم هذا فقالوا هذا شرع إبراهيم قيل لهم فإبراهيم إذن نبيكم فثبت أن البشر يكونون واسطة بين الناس وبين الملائكة والمحاورة هناك مبسوطه فى كتاب (الشهرستاني)

ومعنى هذه الآيات أن من آمن من أى دين وعمل صالحا فان الله يجازيه على ذلك خيرا بالجنة وبالنجاة من النار وقد تقدم نظيرها فى سورة البقرة (لقد أخذنا ميثاق بنى اسرائيل وأرسلنا إليهم رسلا) لينذروهم (كلما جاءهم رسول) منهم (بما لا تهوى أنفسهم فرىقا كذبوا وفرىقا يقتلون) فقوله كذبوا جواب كلما وجملة كلما صفة رسلا (وحسبوا) أى بنو اسرائيل (أن لا تكون فتنة) أى أن لا يصيبهم بلاء وعذاب بقتل الأنبياء وتكذيبهم (فعموا) عن الدين وعن الدلائل والهدى (وصموا) عن استماع الحق كما فعلوا حين عبدوا الجبل (ثم تاب الله عليهم) أى ثم تابوا فتاب الله عليهم (ثم عموا وصموا) كرة أخرى (كثير منهم) بدل من الضمير (والله بصير بما يعملون) فيجازيهم ثم أخذ يشرح حال النصارى بعد الفراغ من أمر اليهود فقال (لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم وقال المسيح يا بنى اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم أنه من يشرك بالله) هو ظاهر التفسير الى قوله (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) أى أحد ثلاثة أى يقولون انه جوهر واحد ثلاثة أقانيم أب وابن وروح قدس وهذه الثلاثة إله واحد كما أن الشمس اسم يتناول القرص والشعاع والحرارة وعنوا بالأب الذات وبالابن الكلمة وبالروح الحياة وقالوا ان الكلمة هى كلام الله اختلطت بجسد المسيح اختلاط الماء بالابن وقالوا ان الأب إله والابن إله والروح إله والكل إله واحد . ونقل المفسرون قولاً

ثانياً أن الثلاثة • الله ومريم وعيسى آلهة ثلاثة ولألوهية مشتركة بينهم وكل واحد منهم • إله قال تعالى (وما من إله إلا إله واحد وإن لم ينهوا عما يقولون) ولم يوحّدوا (لجحد ابن كثر) ومنهم من عذاب أليم) أي ليسق الذين بقوا على الكفر منهم • (أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرون) أي أفلا يتوبون بالانتهاء عن تلك العقائد (والله غفور رحيم) يغفر لهم ويرحمهم أن تبوا (ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة) كسائر النساء الثلاثي يلزم من الصدق (كأن يا كلان الطعام) ويفتقران إليه فتقارسان الإنسان والحيوان • فهذا تبين ما عذّبوا به من الرسالة والصدق ولهما مشاركون من نوع الإنسان فأين الألوهية وتبين أيضاً النقص الذي يساوهم مع أصغر المخلوقات وهذا موجب للعجب من تصديق الألوهية وهذا قوله (انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أأنى يؤفكون) كيف يصرفون عن استماع الحق (قل) يا محمد لأتباع المسيح (أتعبدون من دون الله مالا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً) وكل ما جاء على يده بتلك الله له لامن نفسه فإذا كان هكذا في مشاركة المخلوقات له في النقص الكمال وليس له من نفسه نفع ولا ضرر فكيف تعبّدونه وقوله • مالا يملك • أي شيئاً لا يملك وهو عيسى عليه السلام (إن الله هو السميع العليم) بالأقوال والعقائد فيجازي عليها إن خيراً غير وإن شراً فشرّ (قل) يا محمد (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق) أي غلوا باطلا فترفعوا عيسى عليه السلام إلى أن تدعوا له الألوهية (ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل) عن طريق الشرع الحنيف يعني أسلافهم وأئمتهم الذين ضلوا قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم في شريعتهم (وأضلوا كثيراً) شايعهم على بدعهم وضلالهم (وضلوا عن سواء السبيل) ضللاً عقلياً أخلاقياً (أمن الذين كذبوا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم) أي لعنهم الله في الزبور والانسجيل على لسان داود وعيسى • فأهل إله لما اعتقدوا في السبت لعنوا فيه ومسحوا قرده • وأصحاب المائدة لما كفروا بعيسى أصبحوا خنازير وكانوا خمسة آلاف رجل (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) تقدم تفسير هذه الآية في سورة البقرة بأوفى بيان (كانوا لا يتقانون عن منكر فعلوه) أي لا ينهي بعضهم بعضاً عن المنكرات التي فعلوها (لبئس ما كانوا يفعلون) تعجب من سوء فعلهم (نرى كثيراً منهم) أي أهل الكتاب (يتولون الذين كفروا) يتولون المشركين (لبئس ما قدمت لهم أنفسهم) لبئس شيئاً قدموا ليردوا عليه يوم القيامة والمخصوص بالذم قوله (أن سخط الله عليهم) أن غضب الله عليهم وقوله (وفي العذاب هم خالدون) أي في الآخرة (ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي) يعني نبيهم كعيسى (وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء) لأن دين الأنبياء لا يرضى بالشرك (ولكن كثيراً منهم فاسقون) خارجون عن دينهم ومقرّعون في نفاقهم • ثم أخذ يوازن ما بين النصارى واليهود مع المسلمين بالمشرّكين فقال (لنجدين أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا) لشدة شكهمهم وتضاعف كفرهم (ولنجدين أقر بهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى) لأنك ترى أن دين المسيح يأمر بالمسححة والعفو والمغفرة وحب العدو والصديق والاحسان إلى الغريب والفقير والكن اليهود على خلاف ذلك بل هم لا يريدون إلا أمتهم وحدها وهم قديماً وحديثاً لا يريدون إلا أنفسهم ولو أضروا الناس بذلك ثم أيد مودة النصارى بقوله (ذلك بأن منهم قسيسين ورهباناً) أي كهناً وعباداً (وأهم لا يستكبرون) فهم متواضعون فالتواضع والاقبال على العلم والعراض عن الشهوات كلها خصال محمودّة وإن كانت في كافرين نزلت هذه الآيات حين هاجر المسلمون من أيداء الكفار بمكة كعثمان بن عفان وزوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم والزبير وعبد الله بن مسعود وعبد الرحمن بن عوف وأبي حذيفة وغيرهم وجميعهم ١١ رجلاً وأربع نسوة وكان ذلك سرّاً في رجب في السنة الخامسة من البعثة وهي الهجرة الأولى ثم خرج جعفر بن أبي طالب وغيره وفي الهجرة الثانية حتى صاروا اثنين وثمانين رجلاً سوى النساء والصبيان فوجهت قريش وفداً على رأسهم عمر بن العاص ومعهم هدايا للجحاشي وبطارقه ليردوهم إلى قومهم فقال عمرو بن

العاص قد خرج فينا رجل سنه عقول قرأش وأحلامها مزعم انه نبي وقد أرسل اليك رهط فانسألك أن تردهم الى قومنا فأحضر النجاشي المسلمين وقال ما يقول صاحبكم في عيسى وأمه فقال له جعفر بن أبي طالب يقول هو عبد الله ورسوله وكلمة الله وروح منه نقأها الى مريم العذراء ويقول في مريم انها العذراء البتول ثم طلب منهم ما جاء في ذلك فقرأ جعفر سورة مريم وهو والقديسون والرهبان يسمعون فتحدثت دموعهم مما عرفوا من الحق فلم يزل عمر بن العاص شيئاً من المسلمين ورجع بخفي حنين من عند النجاشي وبقي القوم عنده الى سنة ست من الهجرة وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشي أن يرزجه أم حبيبة بنت أبي سفيان لما مات زوجها فزوجه له والمهر أربع مائة دينار وأمر النجاشي أن يبعث إليها أساؤه مما عنده من دهن وعود فوردت أم حبيبة اليه صلى الله عليه وسلم وهو يحاصر خيبر وكذلك جعفر وأصحابه وسمعون رجالا عليهم الثياب الصدف منهم ٦٢ رجلاً من الحبشة وثمانية من الشام وسمعوا سورة يس من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك جاء ثمانون رجلاً ٤٠ منهم من نصارى نجران ٣٢ من الحبشة وثمانية من روم أهل الشام فآمنوا في هؤلاء وأمثالهم نزلت هذه الآية وابتعدوا وهو قوله تعالى (واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق) يقولون ربنا آمنا فما كذبنا مع الشاهدين من الذين شهدوا بأنه حق وبنبوته وقد أرسل النجاشي ابنه أزهي الى النبي صلى الله عليه وسلم في ٦٠ رجلاً من أصحابه وكتب اليه يقول

أشهد أنك رسول الله صادقاً مصداقاً وقد بايعتك وبايعت ابن عمك جعفر وقد بعث اليك ابني أزهي وإن شئت أن آتيك بنفسى فعلت والسلام عليك يا رسول الله ففرق ابني في البحر مع أصحابه (ومالنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) أي وأي شيء حصل لنا حال كوننا غير مؤمنين بوحدانية الله والحال أننا نطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين (فأتابهم الله بما قالوا) عن اعتقاد (جنات تجري من تحتها الأنهار) الى قوله (المستبين) أي الذين أحسنوا النظر والعمل واعتادوا الاحسان في الامور كلها (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) وهو ظاهر التفسير . اهـ
المقصود الثامن

(المَقْصِدُ التَّاسِعُ)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ ، وَلَا تَعْتَدُوا ، إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ * وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا ، وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ * لَا يُؤْخِذُكُمُ اللَّهُ بِالْآثِمِينَ فِي أَيْمَانِكُمْ ، وَلَكِنْ يُؤْخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ ، فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَبَّةٍ . فَمَنْ كَمَ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ، ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ ، كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْءِ أَنْ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ * إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ

الصَّلَاةَ فَهَلْ أَنتُمْ مُنْتَهُونَ * وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا
 أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ * لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا
 إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ، ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا، ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا، وَاللَّهُ يُحِبُّ
 الْحُسْنِينَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ
 لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَنْ أَعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
 لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ، وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ
 بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَذِيئًا بِالْعَدْلِ أَوْ كِفَارَةٌ طَعَامٌ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا
 لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ، عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ، وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ، وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ *
 أَحَلَّ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ
 حُرُمًا، وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ * جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ
 وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ، ذَلِكَ لِيَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
 وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * إِعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ، وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * مَا عَلَى
 الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ * قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَلِيفَةُ وَالطَّيِّبُ
 وَلَوْ أَجْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَلِيفَةِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ
 تُبْدَ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا، وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ * قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا
 كَافِرِينَ * مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ، وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا
 يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ
 وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا، أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا، وَلَا
 يَهْتَدُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ حَزَلَ إِذَا أُعْتَذِرْتُمْ إِلَى اللَّهِ
 مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ *

لما كان مدح النصارى وتواضعهم وانصافهم ربما جرَّ المسلمين أن يفعلوا كما فعلوا ويتركوا النساء
 ويكونوا رهبانا • لاسيما أن النبي صلى الله عليه وسلم وصف القيامة لأصحابه يوما وبالغ في انذارهم فارقوا

واجتمعوا في بيت عثمان بن مظعون وانشقوا على أن لا يزالوا صائمين قائمين وأن لا ينعوا على الغراش وأن لا يأكلوا اللحم والودك ولا يقربوا النساء والطيب ويرفضوا الدنيا ويلبسوا المسوح ويسبحوا في الأرض ويحبوا هذا كبرهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اني لم أؤمر بذلك ان لأنفسكم عليكم حقاً فصوموا وافطروا وقوموا وتاموا فاني أقوم وأنام وأصوم وأفطر وآكل اللحم والدم وآتي النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني ونزل (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين) في الإفراط في كسر الشهوات كما لا يجب المفرطين في الشهوات بفعل الحرام (وكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً) أي كما هو ماحل لكم وطاب مما رزقكم الله (واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون * لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم) هو ما يبدو من المرء بلا قصد كقولك لا والله وبلى والله واليه ذهب الشافعي وقبل الخلف على ما يظن أنه كذلك ولم يكن واليه ذهب أبو حنيفة (ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان) بما أؤتمت الإيمان عليه بالنصد والثنية (فكفارتها) أي كفارة ذلك أي النعلة التي تسترته وتذهب أنه اطعم عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كركبتم أو تحرير رقبة أي ان الكفارة بأحد أمور ثلاثة

﴿ الأمر الأول ﴾

- (١) إيمان أن يطعم عشرة مساكين بأن يغنيهم ويمشيهم عند أبي حنيفة
- (٢) أو يطي لسكر مسكين من طعام وشورطل وثالث بالفسادى من غالب قوت البلد عند الشافعي
- وكذا سائر الكفارات وهذا قول ابن عباس وابن عمر وزيد بن ثابت وسعيد بن المسيب ومالك وغيرهم
- (٣) أو اثنين من بر وهو نصف صاع لسكر مسكين عند عمر وعلي وعائشة وبه قال أهل العراق
- (٤) أو اثنين من الخنطة كما تقدم وهو نصف صاع ومن غيرها صاع وهو قول الشعبي والنخعي وسعيد ابن جبير ومجاهد

- (٥) أو ثمان من البر لسكر مسكين ونصف صاع من غيره مثل التمر والتبغ
 - (٦) وجوز أبو حنيفة أخراج القيمة في الكفارة كالدرهم والدنانير وأخراج لدقيق والخبز كذلك
- فذهب أوسع المذهب في هذا . هذا هو الأمر الأول

﴿ الأمر الثاني من الكفارات الكسوة ﴾

- (١) وهو إيا ثوب جامع كالثبنة عند النخعي
- (٢) أو ثوب واحد مما يقع عليه اسم الكسوة إزار أو رداء أو قميص أو عمامة أو سراريل أو كساء عند ابن عباس والحسن وعطاء وطاوس والشافعي
- (٣) أو تجوز به الصلاة فللرجل ثوب وللرأة ثوبان درع وخمار وهو أدنى ما يجزى في الصلاة وهو قول مالك

- (٤) أو قميص وإزار ورداء وهو قول ابن عمر

- (٥) أو ثوبان وهو قول سعيد بن المسيب وابن سيرين

﴿ الأمر الثالث من الكفارات العتق ﴾

فيجب اعتق رقبة مؤمنة وأجزاء الكفارة عند أبي حنيفة . هذه هي الثلاثة التي يخير بينها الخلف والنوع الرابع الصوم (فن لم يجد) الكفارة (فصيام ثلاثة أيام) أي فإذا عجز من لزمته الكفارة في المسلمين عن الاطعام والكسوة والعتق وجب عليه صيام ثلاثة أيام بمعنى كان عنده قوته وقوت عياله يومه وليالته وفضل ما يطعم عشرة مساكين لزمته الكفارة بالاطعام وإن لم يكن عنده هذا القدر جازله بصيام وقال أبو حنيفة يجزله بصيام إن لم يكن عنده من المال ما يجب فيه الزكاة . وقال الحسن إذا لم يجد

درهمين صام . وقال سعيد بن جبير أنزلت فيهم

والتي بع في الصرم لما رايب عيسى بن عيسى ومحمد بن طه وقصة رأبي حنيفة وأحمد قولي الشافعي ولما يجب وانتاج أنقض عند الحسن ورايت والقرآن الثاني للشافعي (لا ككثرة إيمانكم أحسنتم) وحسنتم (واحفظوا أيمانكم) بأن تظفروا بها ولا تبنوها السك من أو بأن تبرا فيها ما استلزمتم (كذلك) أي مثل ذلك المبين (بين الله لكم آيات) أعلام شرائعه (لعلمكم المسكرين) فدية الذلوم (يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب) الأصنام التي نصبت للعبادة (والألزام) تقدمت في أول السورة (رجس) قدر تعاف عنه العقول (من عمل لشيئ من) لأنه مسبب عن تسويله وتزيينه (فاجتنبوه) أي الرجس (لعلمكم فتلحقون) لكي تفلحوا بالاجتناب (إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة) وغيرهما وخبرهما بالكسر عظام قدرهما (فهل أنتم منتهون) هذا أبلغ حث على الانتهاء جاء بصيغة الاستفهام وهي أبلغ في الأمر

واعلم أن الكلام على الخمر والميسر قد تقدم بأوسع بيان في سورة البقرة فارجع إليه إن شئت (رطبعوا الله وأطيعوا الرسول) فيما أمر به (واحذروا) ما نهى عنه (فإن توليتم فاعلموا إنما على رسولنا البلاغ المبين) وإذا كان عليه البلاغ فقد أذاه فاذن أنتم أضرتهم بأنفسكم

﴿ فصل في المنطومات ﴾

(ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا) مما لم يحرم عليهم (إذا ما تناولوا وآمنوا وعمالوا الصالحات) في أنفسهم (ثم اتقوا وآمنوا) بينهم وبين الناس (ثم اتقوا وأحسنوا) بينهم وبين الله (والله يحب المحسنين) فلا يؤخذ بهم بشئ . ولما كان عام الخديبية ابتلى الله المؤمنين بأبيد وكانت الوحوش تغشاهم في رحالهم بحيث يمدحون من صيدها أخذوا بأيديهم وطأوا برماهم وهم محرمون فزل (يا أيها الذين آمنوا ليبلونكم الله بشئ من الصيد نهاله أيديكم وربما حكم بغير علم من يخافه بالغيب) فأنهى نهله أيديهم م كالفرخ والبيض وما لا يقدر أن يشتر من صغار الصيد ولذي نهله الرماح كبار الصيد كحمار الوحش . وذلك الابتلاء كما ابتلى أصحاب السبت بصيد السمك فيه ولكن عصم الله المسلمين فلم يصطادوا (فن اعتسدى بعد ذلك) فصاد في حالة الأحرام بعد النهي (فله عذاب أليم) في الدنيا فيموجع ظهره ويطنه عذاب ابن عباس وهذا قول أكثر المفسرين وأما قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) أن قوله (اتقوا الله الذي إليه تحشرون) فقد تقدم تفسيره في مقدمة السورة قال تعالى (جعل الله الكعبة) أي صيرها رمسى البيت كعبة لتكعبه وقوله (البيت الحرام) عطف مبين للكعبة وفيه المنح (قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد ذلك لتعلموا الح) ومعنى كون النخبة قياما للناس أنها انتعاش لهم أي أنها سبب انتعاشهم في أمر معاشهم ومعادهم ولأنه الخائف وبأمن فيه الضعيف ويرجى انتعاشه عند ووجه إليه الحج والعمارة والشهر الحرام في هذا المقام ذوالحجة لأن الحج يؤدى فيه والراء بالهدى ما بهدى إلى الحرم من الأمان والقلائد أي النعم التي تهدي وتقلد بفحوا النمل ولحاء الشجر أو غيرها وهي من عطيت الخاص على العام (ومحصل القول) أن الله عز وجل يمن علينا معاشر المسلمين . يقول أني جعل لكم بيتا تأتون إليه من كل فج عميق تحجون وتأمنون فيه على أنفسكم وفيه تؤدون المناسك وتهدون لهم القلائد والقلائد وغير القلائد وكما جهات لكم البيت حرما وملجأ وأمانا حرمت الشهر وأمرت بالكف عن القتل فيه ولو على سبيل الذنب بعد المنع

من نظر إلى حال المسلمين اليوم في الهند والصين وبلاد جاوه والملايو والروسيا والحجاز بين والمجاذيين وأهل البربر والسودانيين علم أن الكعبة حصن لهم وملجأ . مكان يتألف فيه المتناكرون ويجتمع فيه المتفرقون ومن اطلع على أحوال الحجاج في أدية المناسك كالطواف والوقوف بعرفة ونسبها ورأى كيف يفتح

المصري، فسكر الهندى والمسكى عقل الجاوى والمليزى والصينى واليابانى عرف كيف أصبح المسلمون فى أقطار الأرض على غط متقارب ربما أيكاد يكون واحداً . فالكعبة وللحج سركمكنون والكعبة شمس تشرق ثوارها على المسلمين . فكم برغت من تحت أستارها الأنوار . واستضاء بأشراقها كوكب سيار . واستنار بنورها بدر النعام

فان بزغ فى الهمد كوكب طلع نوره فى مكة المكرمة ومنها يشع على المسلمين بما ينقل الحجاج عن الحجاج ويذكر الصادرين أخبار الوارد . ومن الآثار المشهودة والنفحات الحمودة والعجائب المعدادة ما آتته فى احدى السنين إذ لقيت عالم صالح فاضل من علماء مكة صانها الله وحرسها . ولقد كنا نعرفنا قبل اللقاء بما كان يلقى الينا من الأنباء من الحجاج الواردين والسيوخ الصالحين فلما التقينا تعارفت الأشباح كما تعانقت من قبل ذلك الأرواح وتناجت النفوس وأخبرنى أن ذلك التعارف القابى بسبب ما قرأه فى نظام العلم والأهم من الآراء العلمية الموافقة للشريعة الإسلامية الغراء وباحتشى حفظه الله فى عجائب الماء وكيف يحلل الى الاكسوجين والادروجين ورأيت مسرورا بذلك فرحاً وقد قال لاسعادة للاسلام الا بتطبيق العلوم الطبيعية على الآيات القرآنية فخدمت الله عز وجل إذ جمع بين القلوب واطمع على كل أرض من بلاد الاسلام كوكبا يضىء ويدرا مشرقا . ولقد قابات مثله من أكثر الأقطار وهم جميعا متحدو الأفكار وان تناءت الديار أليس ذلك من آثار البيت الحرام فلولا تعارف الحجاج عند تأدية المناسك ما عرفت ذلك العلم ولا عرفنى ومن ذا الذى كان يخبرنى خبره ويعرفنى قدره ذلك من آيات الله ولقد كنت كتبت نحو ذلك فى كتاب (القرآن والعلوم العصرية) منذ أربع سنين وقد قرأه العالم الإسلامى وانتشر والحمد لله ولكنى ما كنت أعلم أن ذلك الاجتماع يحصل فى أيام حياتى فهذا إذا أقول لك أيها الذى لقد تجلى الحق وسطع وظهرت آيات الله الكبرى فقد اجتمع المسلمون فى هذه السنة فى مكة المشرفة أيام عيد الأضحى أى أثناء طبع هذا التفسير وشكلت لجنة مؤلفة من علماء الهند وتركيا وأفغان والشام وفلسطين ومصر والسودان المصرى وغير المصرى وبلاد روسيا وجاره وجميع العالم الإسلامى سنة ١٣٤٤ هـ وهذا أول مجلس إسلامى اجتمع فيه المسلمون من سائر الأقطار يتشاررون فى أحوال المسلمين وبخيرة العرب وذلك بدعوة من الأمير ابن السعود . ومن هنا استدل على أن هذا التفسير ذو حظ عظيم لأنه ينشر أيام النهضة وانقلاب الأحوال الإسلامية من الانحطاط الى السؤدد والرقى والسعادة والحمد لله رب العالمين * وهذا من السرر السكون الذى تضمنه قوله تعالى - جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس الخ -

أليس هذا من العجب . ومن ذا الذى كان يعلم هذه الأسرار قبل ظهورها إلا مبدءها وخالفها فلذلك قال بعدها (ألم تعلم أن الله يعلم ما فى السموات وما فى الأرض وأن الله بكل شئ عليم) ولطالما كنت أقرأ القرآن متفكرا فى المعنى أيام الشباب فاذا وصلت هذه الآية تعجبت من قوله - ألم تعلم أن الله يعلم ما فى السموات الخ - وأقول فى نفسى هل كون الكعبة محل نسك وحج وعبادة يحتاج الى هذه العناية أو تعوزه هذه الرعاية . وما المناسبة لذكر علمه ما فى السموات والأرض لذكر الكعبة وجعلها الله تعالى للناس فى أمر دينهم ودينام فلما أن فهمت ما بئته لك علمت أن القرآن مفعم بالأسراء معلوم بالحكم ولن يفهم الناس منه إلا على مقدار ما أنعم الله من العلم ولتعلم أن ما ذكرناه من آثار الكعبة قطرة من بحر أو ذرة من جبل فانك لو تصفحت مايجرى فى الأمم والممالك من تقلبات السياسة وتقلب القلوب وانشر الأخبار بواسطة الحجاج لفضيت العجب العجيب . وسوف يرى المسلمون بالمعارف والعلوم وتكون الكعبة مشرق شمسها ومصب أنهارها . ومن يعيش به

ثم أخذ يرغب فى الطيب من الأشخاص والأعمال والأموال وجيدها وينثر من الخبث من ذلك كله

فقال تعالى (قل لا يستوي الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث) فالفرق بين الأشياء بالجودة والرداءة لا بالكثرة والقلّة قال محمود النخيل خير من المذموم الكثير (فاتقوا الله يا أولى الألباب) فلا تأخذوا الخبيث ون كثير وآثروا الطيب وإن قل (واعلمكم تفاهون) راجين أن تبغوا الفلاح
(السلام على قوله تعالى - يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا الخ -)

ألم أنه خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حين زادت الشمس وصلى الظهر فقام على المنبر فذكر الساعة فذكر فيها أمورا عظيما . ثم قال من أحب أن يسألني عن شيء فليسأل فلا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم به مادمت في مقامى هذا فأكثر الناس البكاء وأكثر أن يقول سبوا فقام عبد الله بن حذافة السهمي فقل من أبي فقال أبوك حذافة ثم أكثر أن يقول سلوني فبرك عمر على ركبته فقل رضيفا بالله ربا وبالإسلام ديننا وبمحمد نبيا فبكت ثم قال عرضت على الجنة والنار آتما في عرض هذا الحائط فلم أركب في الخير والشر * ولقد روي أن أم عبد الله بن حذافة قالت لعبد الله بن حذافة ما سمعت بابن قط أعق أمك أمنت أن تكون أمك فأرفت بعض ما تصرف أهل الجاهلية فتفضحها على أعين الناس فقال عبد الله بن حذافة لو أخفى بعد أسود للحقته * وأيضا قد كان قوم يسألون رسول الله استهزاء فيقول الرجل من أبي ويقول الرجل ضل ناقته ابن ناقتي * وأيضا لما نزلت - والله على الناس حج البيت الخ - قالوا يا رسول الله في كل عام فسكت فقالوا يا رسول الله أكل عام قال لا ولو قلت نعم لوجبت * ومما قال وإنما أهلك من كان قبلكم كثرة سؤالهم وخلافهم على أنبيائهم إذا أمرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه . وأيضا كانوا يسألونه عن الآيات فنهوا عن ذلك فنزلت هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تظهر لكم فتنكم) وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبسلكم (أي لا تسألوا عن أشياء إن تظهر لكم فتنكم) وان تسألوا عنها في زمان الوحي تظهر لكم فمن سأل عن الحج عدل يأمن أن يقول له نعم يجب في كل سنة فلا يطيقه الناس (عفا الله عنها) أي عفا سلف من الأسئلة (وإنه غفور حلیم) لا يعاجل بالعقوبة (قد سألتها) الضمير للسئلة التي دل عليها تسألوا (قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين) أي بسببها حيث لم يأتروا بها وقوله (ما جعل الله من بحيرة) إلى قوله (وأكثرهم لا يعقلون) تقدم تفسيرها في مقدمة السورة ثم قال تعالى (وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا) لقصور عقولهم (أ) حسبهم ما وجدوا عليه آباءهم (ولو كان آبؤهم لا يعملون شيئا ولا يهتدون) تفسيره ظاهر

(السلام على قوله - يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم الخ -)

عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال يا أيها الناس إنكم تقرؤون هذه الآية - يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم - ولا تضعوها موضعها ولا تدرسون ما هي وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الناس إذا رأوا ظمأ فم يأخذوا بيديهم أو شاك أن يعذبهم الله بعذاب منه أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح . وزاد أبو داود فيه ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي ثم يتدبرون أن يغفروا ولا يغفرون إلا يوشك أن يعذبهم الله بعقاب . قال ابن مسعود مرروا بالمعروف وانتهوا عن المنكر ما قبل منكم فإن رد عليكم فعليكم أنفسكم واعلم أن هذا لا يصح إلا إذا كان من أمرناه بالمعروف أو منّا فإن قدرنا على تأديبه بالقوة أدبناه . ثم قال إن القرآن نزل منه آى قد مضى تأويله من قبس أن ينزل منه آى وقع تأويله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يدبر ومنه آى يقع تأويله في آخر الزمان ومنه آى يقع تأويله يوم القيامة وهو ما ذكر من الحساب والجنة والنار فمادامت قلوبكم وأدمعواكم واحدة لم تلبسوا شيئا ولم يذق بعضكم بأس بعض فأمروا بالمعروف وانتهوا عن المنكر إلى آخر كلامه . ويتصدق بذلك أن القول إذا لم ينفع يترك وهذه لآثرها فان المسلمين قد اتكفوا على مثل هذه الشبهة من أمثال

وهو من العظماء . ومثل هذا القول يجب أن لا يأخذ به بل غايته الجهاد باللسان وبالقلم والتحيز في توصيل الآراء إلى الناس كافة . وإعرا أن الأمة كلها كأنها نفس واحدة فإذا أمرنا بالمعروف ونهينا عن المنكر فقد نفعنا هذه النفس التي نحن كجزء منها، وقد علمت فيما تقدم عند قوله تعالى - ومن أحيائها فكأنما أحيانا الناس جميعا - أن الأمة كلها فضلا عن الناس أجمعين يؤثر فيها جهل فرد واحد منها أو فقهه أو كسله . فنقص واحد نقص للجموع . وبوأنى هذا القول ما نقل عن عبد الله بن المبارك قال هذه الآية أوكد آية في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لأن الله تعالى قال - عليكم أنفسكم - يعني أهل دينكم بأن يعظ بعضكم بعضا ويرغبه في الخيرات وينزهه عن القبائح والمسرفات . والذي يؤكد ذلك أن معنى قوله - عليكم أنفسكم - أي احفظوا أنفسكم وهذا أمر بأن نحفظ أنفسنا ولا نبتغي ذلك إلا بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يقول مؤلف الكتاب (التفسير) هذا هو القول الحق - وإياك أن تثبت إلى قول في أي - مسألة من تفسير القرآن لا توافق الفائق فما كل من قال أباد واضل أكثر المسلمين إلا بالاحتكال على أقوال بعض المتقدمين . وهذا هو تفسير قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اعتديتم) أي لا يضركم ضلال من ضل إذا اعتديتم ومن الاعتداء أن يذكر المنكر كما قال عليه الصلاة والسلام من رأى منكرا منكره واستطاع أن يغيره فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه . والآية نزلت لما كان المؤمنون يحصبون على الكفرة فجهنم إبليسهم (إلى الله مرجعكم فيضحكم بما كنتم تعملون) انتهى المصنف التاسع

(المقصد العاشر)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمُ مُّصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنِ ارْتَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذًا لَّمِنَ الْآثِمِينَ ۖ إِنَّمَنْ غُبِرَ عَلَىٰ أَثْمَاهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَآخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولَيَانِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا ، وَمَا أَعْتَدْنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۖ ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهٍ أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانُ بَعْدَ آيْمَانِهِمْ ، وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ *

قد تقدم تفسير هذا المقصد في مقدمة السورة

(المقصد الحادي عشر)

يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ ، قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا ، إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ * إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَذْكُرُ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ ، إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا ، وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ

تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الصَّيْرِ بِإِذْنِي ، فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ صَيْرًا بِإِذْنِي ، وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ
وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي ، وَإِذَا تُخْرِجُ الْمَوْتَى بِإِذْنِي ، وَإِذَا كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُمْ
بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ * وَإِذَا أُوحِيتُ إِلَى الْجَوَارِيْنَ
أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا آمَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ * إِذْ قَالَ الْجَوَارِيُونَ يَا عِيسَى ابْنُ
مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ ، قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ
قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَعْلَمَنَ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتُنَا وَنَكُونُ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ
قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا
وآيَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ * قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنْزِلُهَا عَلَيْكُمْ ، فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ
مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ * وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ
أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ
مَالَيْسَ لِي بِحَقِّ ، إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتُهُ ، تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ
أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ * مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ
عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَادُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ ، وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
شَهِيدٌ * إِنْ تَعَذَّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ ، وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ ، فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * قَالَ
اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ ،
وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ *

﴿ التفسير اللغوي ﴾

قوله (يوم يجمع الله الرسل) على حذف مضاف والتقدير اسمعوا خبر يوم يجمع الله الرسل (فيقول
ماذا أجبتكم) أي أية إجابة أجبتكم (قالوا لا علم لنا) بما كُفِتْ تعلم (إنك أنت علام الغيوب) فتعلم ما تعلم مما
أجابونا وأظهرنا وما لم تعلم مما أضمرنا (إذ قال الله يا عيسى ابن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك)
بدل من - يوم يجمع - والمقصود أنه يوجب الكفرة يومئذ بسؤال الرسل عن إجاباتهم وقوله (إذ) ظرف
لنعمتي (أي ذلك روح القدس) قوتك بجبريل عليه السلام أو بالكلام الذي ينطق به الدين أو النفس حياة
أبدية ويظهره من الآثام (تكلم الناس في المهد وكمهلا) أي كأننا في المهد وكمهلا أي تكلمهم في الطفولة
والكهولة على حد سواء في كمال العقل والتكلم (وإذ علمتك الكتاب) الكتابة وهي الخط (والحكمة)
الفهم والاطلاع على أسرار العلوم (والثوراة والإنجيل) أي وعلمتك التوراة والإنجيل (وإذ تخلق من الطين

كهية الطير باذني فتفتخ (أى تجعل وتصور من الطين كصورة الطير فتفتخ (فيها) أى فى الطير لأنها تكون مؤنثة (فتكون طيرا باذني ونبرى الأكمة) أى وتشتفى الأكمة وهو الأعمى المطموس البصر والأبرص معلوم (ولم تخرج الموتى باذني) من قبورهم أحياء (وذكفت بنى اسرائيل عنك) أى واذا ذكر نعمتى عليك اذ كفت بنى اسرائيل الخ (اذ جثتهم بالبينات) بالدلالات الواضحات والمعجزات الباهرات (فقال الذين كفروا منهم) استمروا على كفرهم من اليهود ولم يؤمنوا (ان هذا الا سحر مبين * واذا أوحيت الى الخواريين) أطمئنتهم وقذفت فى قلوبهم فهو وحى إلهام كما أوحى الى أم موسى عليه السلام (أن آمنوا بى وبرسولى) ان هنا مفسرة (قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون) تفسيره ظاهر واذا ذكر (اذ قال الخواريون يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة) أى هل اذا سألته أن ينزل علينا مائدة . المائدة الخوان الذى عليه الطعام ولا يسمى مائدة ان لم يكن عليه طعام . انما يقال خوان أو طبق وأصلها من ماد يميد اذا تحرك كأنها تميد بما عليها من الطعام (قال) عيسى للجواريين (اتقوا الله ان كنتم مؤمنين) أى اتقوا الله ولا تسألوا ما لا ينبغي أن يسأل عنه فى الايمان بالأنبياء لأن المحسوسات لا تؤدى الى العقائد وثبوتها كما حصل فى بنى اسرائيل اذ رأوا كثيرا من الآيات وكانوا بها يكفرون . فهذه المائدة لا تفيدكم يقينا والمفيد لليقين انما هو البحث والعلم والتنقيب لأن عالم الحس لا سلطان له على القلوب الا ظاهريا فان كنتم مؤمنين ومصدقين فلا تسألوها واتقوا الله (قالوا نريد أن تأكل منها وقطع من قلوبنا) بانضمام علم المشاهدة الى علم الاستدلال على كمال قدرة الله (ونعلم أن صدقتنا) فى ادعاء النبوة (ونكون عليها من الشاهدين) حتى اذا استشهدتنا فنشهد عن عيان لاسماع للخبر وفرق بين الخبر والمشاهدة (قال عيسى ابن مريم) لما رأى أنهم لا يفعلون عنه (اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا) العيد يوم السرور العائد (لأولنا وآخرنا) أى فنتخذ ذلك اليوم الذى تنزل فيه المائدة عيدا لعظمه ونصلى فيه نحن ومن يحبىء من بعدنا * يقال انها نزلت يوم الأحد * وقيل تكون المائدة عيدا يأكل منها أول طائفتنا وآخرها (وآية) عطف على عيدا (منك) صفة لها (وارزقنا) المائدة (وأنت خير الرازقين) أى خير من يرزق لأنه يرزق ويعطى بلا عوض (قال الله انى منزلها عليكم) اجابة لسؤالكم كما أجيب سؤال من فى السموات ومن فى الأرض ولكن ذلك يكون على مقدار حالهم ومقتضى سؤالهم وان كان ذلك لا يتفق مع مصلحتهم كما أعطى النبی مالا والجاهل ضياعا وقرى (فمن يكفر بعد منكم فانى أعذبه عذابا لا أعذبه) أى لا أعذب ذلك العذاب (أحدنا من العالمين) لأنى أعذب العلماء أكثر من الجهلاء اذا فرطوا وأنتم على حسب أخلاقكم وقوتكم وأنتم أن المائدة مقنعة لكم دالة على حقيقة النبوة وأنا لا أخط العالم المشاهد وأخرق نواميسه الاحكامه فاذا لم تتم الحكمة ولم تؤمنوا فاللوم عليكم وهل يكون العذاب معجلا فى الدنيا أم يؤجل للاخرة احتملان عند العلماء وهل نزلت المائدة . قال الحسن ومجاهد . كلا لأنهم خافوا فم تنزل فيكون معنى - انى منزلها عليكم - ان سألتم بعد هذا الانذار والتحذير . وأكثر المفسرين على انها نزلت

ونقل المفسرون انها نزلت سفرة جراء بين غمامتين وهم ينظرون اليها حتى سقطت بين أيديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعلنى من الشاكرين . اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مثلة وعقوبة . ثم قام فتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال بسم الله خير لرازيين فاذا سمكة مشوية بلافوس ولاشوك تسيل دسما وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من أنواع البقول ما خلا السكرات واذا خسة أرغفة على واحد منها زيتون وعلى الثانى عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد . فقال شمعون ياروح الله أמן طعام الدنيا أم من طعام الآخرة . قال ليس منهما ولكنه اخترعه الله بقدرته كلوا ما سألتهم واشكروا بعمدكم الله ويزدكم من فضله . فقالوا ياروح الله لو أرى قننا من هذه الآية آية أخرى .

فقال يأسمكة احبي باذن الله فاضطربت ثم قال لها عودى كما كنت فعادت مشوية . فقالوا يا روح الله كن أول من يأكل منها . فقال أن آكل منها يأكل منها من سألها تغفوا أن يأكلوا منها فدعا لها أهل الفاقة والمرضى والبصرى والجذام والمقعدين . فقال كلوا من رزق الله لكم الشفاء ولغيركم البلاء ويقال انها بعد أن مكثت أربعين يوماً يأكل منها الأغنياء والفقراء والصغار والكبار وللرجال والنساء وتبقى منصوبة حتى يفيء النوى فإذا فاء النوى طارت وهم ينظرون إليها حتى تنوارى عنهم وكانت تنزل يوماً ويوماً لا تنزل فأوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام أن اجعل مائدتى ورزقى للفقراء دون الأغنياء فعظم ذلك على الأغنياء حتى شكوا وشككوا الناس فيها وقالوا ترون المائدة تنزل حقاً من السماء فأوحى الله إلى عيسى انى معذب من كفر على مخالفة ما شرطه عليهم . وهناك كلام كثير فى مسيح أناس يعتدون بالمئات ونحو ذلك وقد كتبت أهم ما جاء فى الروايات

﴿ لطيفة فى تحقيق هذا المقام ﴾

لما وصلت الى هذا المقام واطلع عليه أحد أهل العلم الذين لهم قدم صدق فى العلوم العصرية . فقال (١) كيف يذكر فى القرآن مثل هذا (٢) ومما مثل هذه الحكاية الا كما نقرؤه فى ﴿ ألف ليلة وليلة ﴾ من الذى يخترعه العقل البشرى شارحاً للنفس وجالباً للانس ثم بعد هذا كله ما فائدة هذا القول لنا معاشر المسلمين وأى فائدة لنا فى أن عيسى طلب أن تنزل مائدة من السماء

فقلت ان القرآن ليس فيه شئ من ذلك بل ليس فيه أن المائدة نزلت بدليل اختلاف المفسرين كما رأيت فالقرآن لم يذكر تلك الحكايات ولم يعلمنا ما جاء فيها بل جاء الأمر مطلقاً ولم يبين ما المائدة المطلوب نزولها من السماء فأما كونها حكاية ﴿ ألف ليلة وليلة ﴾ فليس يضربنا فى شئ لأن القرآن لم يذكر هذه الحكاية . قال هذا حق ولكن القرآن نفسه نزل فيه - وبنا أنزل علينا مائدة من السماء - ونزل المائدة سواء أكانت خبزاً أم ملحاً أم أغبر ماياً كله المأكول فذلك لا يمنع غرابتها فأما طهي الطعام ونظام الأكل وبهجة المائدة فهذا ليس يفرح به الا الجهلاء ولكننا لانفرق بين هذه الامور فالمائدة هى المائدة فتصريح القرآن بذلك هو الذى يحتاج للبحث

وكيف يعقل أن المائدة تنزل من السماء واذا كان ذلك غير ممكن من الطبيعة البشرية فهو غير ممكن من الأنبياء فاني قرأت لك وغيرك أنه لولا أن الناس يرون رؤيا صادقة أو يسمعون بها من حولهم ما صدقوا الأنبياء فبناء على هذا كيف نصدق شيئاً ليس فى قدرتنا الحصول عليه من أنفسنا فكيف يأتى أنبيائنا بأشياء ليست فى فطرتنا حتى تبرز على يد أحد من الناس فنأنس به ونقول انه ممكن فى الفطرة البشرية والأنبياء بامتيازهم نبغوا فيه فصار معجزة لهم . ان كل شئ أحتمله الا هذه المائدة وتعلقها

فقلت له ان الاخبار بالغيب بسبب الرؤيا الصادقة كما قلت فى الفطر الانسانية مع اختلاط الحق بالباطل فيه . هكذا نرى أن فطرتنا الانسانية فيها مبدأ ما جاء فى القرآن على لسان المسيح . قال وكيف ذلك قلت نحن فى هذا المقام نلجأ الى علم آخر . قال وما هو . قلت علم الارواح . قال ان هذا العلم لا أصدقه . قلت له قل ما تشاء ولكن قولك هذا يشاركك فيه سائر الجهلاء فاني كنت فى البلاد القروية وأما بالجامع الأزهر أسمع من الفلاحين هذا القول ويقولون عن أمور الآخرة والجنة والنار وما أشبهها . هذه أشياء أنتم كبرتموها لأجل وعظمتها فهذا الانكار لا فرق فيه بين النعم والجاهل الآن . ولذى يجب أن يكون هناك فرق بحيث يقول العالم أنا لا أصدق ولا أكذب حتى أقف على الحقيقة . هذا هو العقل والحكمة فأما انكار المتعلمين فأنما هو رياء ليظهروا أمام الناس أنهم فلاسفة والانسكاة الآن هو الباب الأعظم لظهور الناس بمظهر العظماء والحكماء وهم فى أنفسهم ربما صدقوا بأخس الأشياء وأنفسها . فهذا الفريق من

الناس ضرره عظيم بل يجب عليهم أن يتعلموا . قال أنا معك في ظهارة الشوق لا الانكار . قلت إذن أنت تنوقف في علم الأرواح . قال نعم . قلت حسن وعلى نطق أن أحدا منا يعرف جميع العلوم . قال كلا . قلت أفلسنا كل يوم نسمع كلام لأطباء في الوباء والذرات الحية التي تقتك بأجسامنا ونحن لم نشاهدها وكذلك في علم الفلك يقولون هناك نجوم لا تقبل عن مئتي مليون ونحن لا نقول لهم كذبتم . قال بلى قلت فيها هنا علماء الأرواح الذين ظهروا في أوروبا وقد قدمت الكلام عليهم في سورة البقرة فلتقرأ كلامهم وأنا معك اننا لا نوقن به ولكننا نطلع عليه حتى نبحث فيه بأنفسنا فيما بعد ويكون ذلك الكلام معرضا للبحث منا لا اننا نقلدهم . قال هذا كلام حسن . قلت اقرأ ما نقلته عنهم في سورة البقرة فان الجمعية الانجائزية الرسمية الروحانية قررت هذا العلم وانه صحيح وأنا أطلب أن يبحث المساهون فيه فيما بعد . قال حسن . قلت له انظر ما نقلته عنهم في كتاب الأرواح الذي ألفته وتأمل كيف جاء فيه أن للأرواح ساطة على المادة الأصلية لا تدركونها بعد وبفعل ارادة الروح تستطيع أن تضم العناصر الأصلية بعضها الى بعض وتصوغ منها شكلا على حسب ما تريد وفيه هناك أن الأرواح تقدر أن تصوغ أذنوية وفواكه وأدوية وهذه الأدوية قد يبرأ بها العليل وتصيغ أطعمة . وقد ضربت الأرواح مثلا لذلك لما سألوها فقالت ان علم الكيمياء كل يوم يأتي لكم بالعجب العجيب والذرواح آلات غير آلاتكم وهي الارادة منهم وقدره لله فوقهم وقالوا ان الروح كلما كان أرقى كان أقدر على الصنعة في المادة وكلما كان أدنى كان أعجز . وهذا ملخص مما نقل عن المعلم (الان كاردك) وروى لعلامة (والاسي) الانجائزي أن الأنسة نيشول أحضرت زهورا وفواكه داخل غرفة محكمة الغلق وكانت في منزلي فبعد أن تناولنا الشاي لأننا كنا في فصل الشتاء دخلنا بحجرة صغيرة مغلقة بأحكام وما مكثنا برهة من الزمان حتى لاح على المائدة التي جلسنا حولها كمية وافرة من الزهور منها شقائق النعمان والخزامى والأصفر ونلافها من الزهور الربيعية وكل أوراقها غضة مكحلة بالندى الرطب قال فيمستها كلها وحفظتها باعتماد بعد أن علمت عليها شهادة ممضاة من الحضور . ثم قال ومثل هذا الحادث تكرر مرارا في ظروف مختلفة في مئات المرات وفي بعض الأوقات يكون مع الزهور ثمار يطالبها الحضور . وفي بعض الجلسات طلب بعض الحضور احضار دوار الشمس ففي زمن قليل انحطت على المائدة هذه الزهرة وعالوها ستة أقدام وجرت ثمرتها مكسوة بكومة من التراب . أنا لا أطيل في نقل هذا فهو في كتاب الأرواح الذي ألفته في ذلك نقلا عن علماء أوروبا

ثم ان (والاسي) هذا قرين داروين الانجائزي صاحب المذهب المشهور وكان معتقدا المذهب كما يعتقد علم الأرواح ويرى هذه الزهور والفواكه في منزله ولو كان في بلادنا المصرية هيئات علمية منظمة لدونت ماجاء على يد رجل من بلاد الصعيد فقد شاهد مئات من القضاة والمحامين والعلماء والمديرين ماجاء على يديه من فاكهة وماكل ونقود وغرائب لا يعد بجانبها ماذ كره الأورو بيون شيئا وقد مات في أوائل هذا القرن . فقال صاحبي أنا أنظر لهذا فطر من يريد أن يبحث بعد . فقلت له إذن على مقتضى هذا تكون أرواحنا في قدرتها باذن الله متى طارت من البدن أن تكون فعالة في المادة قادرة على أفعال فيها على حسب طاقتها باذن الله . قال يمكن . قلت والدليل على اقتراب هذا من الصحة أن النفوس البشرية يسرها جدا الروايات والخرافات التي فيها تنطق النفس من الحبس ونسيح في سماء الخيال غير مراعية قانون الأجساد التي حكمت عليها بالحبس في هذه الأرض فانك تجد العامة والجهلاء الذين هم أقرب الى الفطرة اذا سمعوا الأشياء التي لا يكون لها نظير عندهم بل بطريق الخيال والوهم يفرحون بها فرحا ويصدقون بها طربا . ولعمري كيف يفرح الانسان بما ليس من طبعه وكما لا يفرح الانسان بأكل المر والخرابف الشديد والحر القوي والبارد الشديد . هكذا لا يفرح بما ينافي بطبعه فالعامة والجهلاء والأطفال يفرحون بالأحاديث التي لا تسير على النوايس المعروفة في الأرض لأن أرواحهم مستعدة لذلك بعد خلاصها من هذا الحبس

فأذا جاء المسيح وطلب مائدة من السماء سوء نزل كما يقوله أكثر المفسرين أم لم تنزل كما قاله أقوامهم فنزلوا معجزة له ولو نزل على يد سحر أو منقود مغناطيسى لم أقدر معجزة كما نص عليه العلماء ان خوارق العادات لا تكون معجزات الا اذا قرنت بدعوى نبوة وكانت حال صاحبها تدل على ذلك . قال اذا سلمت لك ما ذكرته واننا ننظر في قول هؤلاء العلماء نظر الباحثين . وذهب اننا بحثنا فوجدنا هذه الأشياء لها وجود وأن الأرواح هي كما تقول فما علاقة لمسيح بعلم الأرواح . قلت ان المسيح انسان وله روح بل هو النبى أطلق عليه أنه مؤيد بروح القدس ولم يقل هذا القول لى ولالك . قال نعم . قلت فهل هناك ما يمنع أن روحه الكبيرة تعلى قوة أن تفعل فعل الروح التي فارقت الجسد اشدة علوها وقوتها وسلطانها على الجسد قال ليس هناك مانع والكلام الآن مقبول

ثم قال اذا صح هذا فلم حذر الله من نزول المائدة . قلت نعم انك ان قرأت علم الأرواح تجد فيه انها لما سئلت اجابت أن الله لا يرضى بخلاط العالم الروحى بالجسمى وليس يحصل هذا العمل إلا نادرا جدا لأغراض خاصة فان أهل الأرض لابد أن يعيشوا على النمط المعروف لأنهم يأكلون وهم نامون بل انهم خلقوا ليجدوا وينصبوا ويتعبوا ولو أن الطعام أعطى لهم بلا عمل لكان ذلك عليهم وبإنا واضع المقصود من وجودهم ولما أتوا وهم لم يزيدوا ارتقاء ورفقا

قال ولكن أليس ذلك يكون بهما . قلت البراهين الحسية لا تفيد العقول البشرية إلا قليلا الا ترى أن بنى اسرائيل لما رأوا العصا تنبعث الحيات آمنوا ولما رأوا عمل الدمارى كفروا . قال بلى . قلت وأما سحرة فرعون فانهم لما رأوا أن موسى عليه السلام جاء على يديه ماحو فوق طوقهم آمنوا وصبروا وقاتلوا صرعى الحقيقة وهم فرعون فهذه المائدة لا تفيد ما دنا ولا معنويا . قال وما فائدتها لنا نحن المسلمين . قلت من فوائدنا اننا حركنا لهم لعالم سوف تدخل في الأمة الإسلامية بعد انتشار هذا التفسير وهى عالم الأرواح ومنى انتشرت يحصل هناك شكوك وأوهام وأكاذيب فيظهر حينئذ حكماء وعلماء يزبدون لناس علماء وكلما حصل الأخذ والرد زاد الناس علما وارتقى النوع الانسانى وكان المسلمون أعظم ارتقاء فان الشكوك والأوهام مفاتيح المعارف فأما العقول الخاملة التي لم تحركها الشكوك والمشوقات فانها أسرع الى الفناء وأقرب الى الهلاك ومن فوائدها اننا لا نقول إلا على المعقولات ولا نجعل علومنا كعلوم العامة الذين لا يتحققون الامور فكأن هذه القصة تحت المسلمين أن يكونوا مفكرين لما علمت في عصا موسى وسحرة فرعون وأن العلم يورث اليقين . فأما هذه المعجزات الظاهرة فانها لا تفيد إلا العامة والجهلاء وقتنا ما . ألم ترى قول الله تعالى - وما نرسل بالآيات إلا تخويفا - وقوله - أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم - فالمدار فى شريعتنا الغراء على التعقل والتفكير

وهذه القصة قد وردت هنا للرد على أولئك الذين ألحفوا فى المسألة فقال لهم الله - يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم - فأورد هذه القصة لأنه كان من جملة أسئلتهم انه يأتى لهم بآية فقال لهم هذه ليريههم أن ذلك يصبح استحسانا من الله . قال صاحبى والله لقد أشبعت هذا القول فى هذا المقام وأنا واثق أن السير فى التفسير على هذا المتوال يكون معجزة لنبينا صلى الله عليه وسلم والا فكيف نرى أن تكون قصة المائدة لحكمة علمية وآية إلهية وفكرة قدسية وعجائب ربانية . فبذلك فليخرج المفكرون وفيه فليتنافس المتنافسون

ثم قال . لقد قال علماء الصوفية ان المائدة ههنا عبارة عن الحقائق والمعارف فانها غذاء الروح كما أن الأطعمة غذاء البدن قالوا فلعلهم رغبوا فى حقائق لم يستعدوا للوقوف عليها فقال عيسى عليه السلام أن حاصلنا الإيمان فاستعملوا التقوى حتى تمسكوا من الاطلاع على الحقائق فلم يقلعوا عن السؤال فسأل لأجل اقترابهم فبين الله تعالى أن الانزال سهل ولكن فيه خطر فان المسالك اذا كشفت له ما هو فوق مقامه لا يحمله

ولا يستقر له فضل ضللا بعيدا . قلت لهذا مقبول ولا فرق بين عالم الأرواح وعالم الأجسام كلاهما إذا أعطياه في الدنيا بلا استحقاق كان خطرا علينا . وكمن يريد سالك فتح عليه باب من أبواب الكشف فكان ذلك وبالا عليه فألهاء عن الارتقاء . ومما مثل أهل الكشف إلا كمثل أهل المال كلاهما أعطى قوة فإذا ظن المكشوف له أنه في مأمن من غارات الامتحانات فهو مخدوع مغرور . فأنه يتمتع بأرباب القوة وأرباب المال وأرباب العلم وأرباب الجمال وأرباب الكشف . وكمن عند الله من درجات . وكمن مفتوح عليه أصبح بهذا الفتوح شيطانا رجيما . فقول الصوفية حق ولا فرق بين الحسيات والمعنويات في هذا المقام . فليخبر المكشوف له بالغيب وليقل ما يشاء فليس هذا كل شيء وما ذلك إلا من القوى التي أودعها الله فينا وخبأها إلى أمد معلوم حتى تظهر بعد حفظها لنا فأما إذا أسرفنا فيها فإن ذلك يكون كالامراف في المل ولتقف بالأدب مع الله والله هو الولي الحميد . انتهى الكلام على مائدة عيسى عليه السلام

إذن فنرجع إلى تفسير آخر السورة . فنقول (وإذا قال الله يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمتي إلهين من دون الله قال سبحانه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق إن كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام الغيوب) * ما قلت لهم إلا ما أمرني به أن اعبدوا الله ربي وربكم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد * إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم * قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا * رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم * لله ملك السموات والأرض وما فيهن وهو على كل شيء قدير) هذه صورة خطاب الله عز وجل وجواب للمسيح عليه السلام له يوم القيامة حين يجمع الرسل ويسألهم عن أممهم فيقولون لا علم لنا إنك أنت علام الغيوب فيكون العلم لله عز وجل . ولقد قال في الآية السابقة - ما على الرسول إلا البلاغ والله يعلم ما تبذلون وما تكتُمون - وقد بين لكم الرسول مناسكتكم وعباداتكم وأخلاقكم فعليه البلاغ وعلينا الحساب

فيسأل عيسى عليه السلام قائلا - أنت قلت للناس اتخذوني وأمتي إلهين من دون الله - أي متوصلين بنا إلى عبادة الله عز وجل فإن مريم والمسيح في العبادة أنقص مرتبة من رتبة الله عز وجل وعبادتهما توصل لعبادته عندهم . هذا معنى ما قاله البيضاوي رحمه الله فأجابه المسيح عليه السلام أحسن إجابة بأربع جل (الجملة الأولى) دالة على آدابه وأخلاقه الفاضلة وشماله وسجاياه وهي هل يتسنى لي الكذب أو يلق بي وأنا عبدك ونيبك أن أتطاول لمقامك وأدعي الألوهية وهل يسامى العبد سيده والمربوب الرب والمخلوق الخالق وإذا قبح الكذب على الناس فأقبح به على رب الأرباب والعالم بما في الألباب فهذا بعض معنى قوله - ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق - (الجملة الثانية) الاستشهاد بعلمه والاحتجاج بإطلاع الرب العليم على مناطق به المسيح فقال - إن كنت قلته فقد علمته - (الجملة الثالثة) تقرير للثانية وإثبات لها واعتراف بالقصور في العلم فقال - تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك - وأكدها بالرابعة فقال - إنك أنت علام الغيوب - في السموات والأرض وما بينهما . ثم أخذ بشرح ما قاله بأقصر عبارة فقال - ما قلت لهم إلا ما أمرني به - وهو عبادة الله - ربي وربكم - ثم شرح المراقبة منه وهو حي فقال - وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم - أي رقبيا آمنهم من ذلك القول أو كنت مشاهدا لأحوالهم من كفر وإيمان - فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم - المراقب لأحوالهم فتمنع من أردت عصمته بما تنزل عليه من الآيات وما نصب له من الدلالات وما تبعث من رسلك بالكتب والآيات - وأنت على كل شيء شهيد - مراقب له مطلع عليه - قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم - فالصادقون في الدنيا في العلم والعبادة يتبين صدقهم يوم القيامة ويجازون عليه - لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم * لله

ملك السموات والأرض وما فيهن وهو على كل شيء قدير - هذا ظاهر واضح تأمل هذه المحاور التي قصها الله عز وجل مما سيكون في يوم القيامة بينه وبين سيدنا عيسى عليه السلام وتأمل كيف يقول اني رافقتهم في الدنيا وانت إذ توفيتني . والتوفى أخذ الشيء وفياً فالموت توفى والرفع الى السماء توفى والمراد هنا الرفع فقط - كنت أنت الرقيب عليهم -

وارجع ان شئت المزيد الى انجيل برنابا فقد شرح حال النصارى في حياة المسيح عليه السلام وكيف كانوا يعبدونه . وكيف كان يتبرأ منهم . وكيف رفع الأمر لقيصر الروم ليصعد الناس عن عبادته . وكيف كان يبكي ويقول مامعنه ﴿ ستظلم الأرض بعدى ﴾ وكيف استغاث ورفع صوته صارخاً وقال يا أخى يامسياء وكيف سأله برنابا من مسيا . وكيف أجابه بقوله محمد حبيبى رسول الله . فمن أراد استيفاء هذه المعاني كلها فليقرأ انجيل برنابا المذكور الذى كان سراً مكتوماً عند بابا رومة ببلاد ايطاليا من أيام سيدنا المسيح الى أن أظهره عظيم من عظماء الانجليز وأسلم وسلم كثير من الناس معه . ويا حسرة على المسلمين الغافلين فان هذا الانجيل لم ينتشر بيننا الا قريبا وقد طبع في (مجلة المنار) فليعلم المسلمون هذا الانجيل وليقرؤه وليعلموا غرائب القرآن وبدائعها . ولن يفهمك هذه الآية حق فهمها الا الاطلاع على ذلك الانجيل فانه أقرب الى التنزيل وقد تقدم في سورتي البقرة وآل عمران من هذا الانجيل مقتطفات شتى

﴿ اطائف - الطائفة الأولى ﴾

اعلم أن الله عز وجل في هذا المقام برأ المسيح عليه السلام من كل ما ألصقه به النصارى من الألوهية . ذلك أنهم لما رأوا صفات عالية وأخلاقاً سامية وشمالاً غالية قدسوه وتقديسوا وعظموه ورفعوه الى مقام الألوهية ذلك لما في طباع البشر من الضعف وقصور النظر . وما مثلهم في ذلك إلا كمثل من يعشق رسول حبيبه جهالة وغباوة . هكذا ترى الناس في الاسلام وفي الديانات الأخرى اذا شاهدوا ذاصفات حميدة جميلة دينية أغرموا به ولسوا دينهم الذى ما أحبوا هذا الصالح الا لأجله . ذلك الجهل مشاهد في أمتنا الاسلامية . ترى كثيراً من تلاميذ رجال الطرق يجعلون شيوخهم فوق كل شئ ويجعلون الحب خالصاً لهم مع ان الحب يجب أن يكون لله عز وجل خاصة . واذا تغنى أولئك الجهلة بكرامات أولئك الشيوخ فهم لا يصلون في كراماتهم الى مقام المسيح الذى خلق الله على يديه طيراً من الطين ونفخ فيه وكان طيراً باذن الله . فاذا كان المسيح عليه السلام مع هذه المزايا يقول - ما قلت لهم إلا ما أمرتني به الخ - ويتبرأ مما نسبوه اليه فكيف يكون هؤلاء الشيوخ . ان الله عز وجل ذكر هذا أنه أكرم المسيح بمزايا منها خلق الطير . ثم أتبع ذلك كما سأوضحه في أول سورة الأنعام ان شاء الله بأنه خلقنا معاشر بني آدم من طين كانه يقول نكثك أتمك أيها الانسان أقدم بالمسيح لأنى خلقت الطير على يديه ولا نكرم في أنا وأنا خلقتك أنت من الطين فاذن أنا خلقت من الطين من هو أفضل من الطير وهو أنت فكيف تنسأني وتذكره أو تعبد . هكذا أيها المسلم الجاهل كيف تنسأني بشيخك ولو كان ولياً وهو لم يعط ما أعطى المسيح . وكيف تكون أقصر نظراً من النصارى جاوزوا الحد في حب المسيح وأنت أيها المسلم ربما نسبتي نبيك وربك بشيخك . اقرأ ما في السموات وما في الأرض فذلك هو المطالب منك تلك آثارى ومن أحب أحدنا درس آثاره ونطق بأخباره فما مميزات الأنبياء ولا كرامات الأولياء في جانب مخلوقاتى وبدائع سمواتى وغرائب حكمتى إلا كما يأخذ منقار الطائر اذا شرب من البحر . إن العامة من المسلمين ومن المسيحيين لغفلتهم لا يرفعون نظرهم الى عجائب ربهم التى أشار إليها هنا في آخر السورة فقال - لله ملك السموات والأرض وما فيهن وهو على كل شئ قدير - وابتدأ سورة الأنعام بذكر أن - الحمد لله الذى خلق السموات والأرض - إذن فما خلق الطير على يدى المسيح وما كرامات الأولياء ومميزات الأنبياء . أيها الناس لا يصدّكم أفضل المخاوفات عن النظر في عجائب

هذا ويناسب هذا المقام ما جاء في الإنجيل برنابا (من صفحة ١٧٨ وما بعدها)

﴿ قال المسيح عليه السلام . حكاية ايليا (لياس) ﴾

حدث في زمن النبي ايليا أن ايليا رأى رجلا ضريرا حسن السيرة يبكي فسأله قائلا لماذا تبكي أيها الأخ
أجاب الضرير أبكي لأنني لا أقدر أن أبصر ايلياء النبي قدوس الله . فوبخه ايلياء قائلا كيف عن البكاء أيها
الرجل لأنك بيكائك تخطي . أجب الضرير ألا تقل لي رؤية نبي الله الذي يقيم الموتى وينزل نارا من السماء خطيئة
أجاب ايليا أنك لا تقول الصدق لأن ايليا لا يقدر أن يأتي شيئا . قلت على الإطلاق فإنه رجل نظيرك لأن أهل العالم
بأسرهم لا يقدر أن يخلتوا ذبابة واحدة . فقال الضرير أنك تقول هذا أيها الرجل لأنه لا بد أن يكون قد
وبخك ايليا على بعض خطاياك فلذلك تذكره . أجب ايليا عسى أن تكون قد نطقت بالحق لأنني لو أبغضت
ايليا أيها الأخ لأحببت الله وكلما زدت بغضا لا يليا زدت حبا في الله . فانتظا الضريرا لذلك غيظا شديدا وقال لعمر
الله أنك لما جرتي يمكن لأحد أن يحب الله وهو يكره نبي الله أنصرف من هنا لأنني است بمصغ اليك فيما بعد . أجب
ايليا أيها الأخ أنك لقرى الآن بعقلك شدة شر البهرا الجسدى لأنك تفر بصرا لتبصر ايليا وأنت تبغض ايليا بنفسك
فأجاب الضرير ألا فانصرف لأنك أنت الشيطان الذي يريد أن يجمعني أخدلي إلى قدوس الله . فتمهد حينئذ ايليا
وقال بدموع أنك لقد قلت الصدق أيها الأخ لأن جسدي الذي تود أن تراه يفصلني عن الله . فقال الضرير اني
لا أود أن أراك بل لو كان لي عينان لأغمضتهما لكي لا أراك . حينئذ قال ايليا أيها الأخ اني أنا ايليا .
أجاب الضرير أنك لا تقول الصدق . حينئذ قال تلاميذ ايليا أيها الأخ انه ايليا نبي الله بيته . فقال الضرير
إذا كان النبي فليقل لي من أي ذرية أنا وكيف صرت ضريرا . أجب ايليا أنك من سبط لاوي ولأنك
نظرت وأنت داخل هيكل الله إلى امرأة بشهوة على مقربة من المقدس زال إلهنا بصرك . فقال حينئذ
الضرير باكميا اغفر لي يا نبي الله الطاهر لأنني قد أخطأت اليك في الكلام واني لو أصررتك لما كنت أخطأت
فأجاب ايليا ليغفر لك إلهنا أيها الأخ لأنني أعلم أنك فيما يخصني قد قلت الصدق لأنني كلما ازددت بغضا لنفسي
ازددت محبة لله ولو رأيته لخدت رغبتي التي ليست مرضية لله لأن ايليا ليس هو خالقك بل الله . ثم قال
ايليا باكميا اني أنا الشيطان فيما يخص بك لأنني أحولك عن خالقك فأبك إذن أيها الأخ إذا لم يكن لك نور يريك
الحق من الباطل لأنه لو كان لك ذلك لما احتقرت تلاميذي لذلك أقول لك ان كثيرين يفتنون أن يروني ويأتون من
بعيد ليروني وهم يحتفرون كلامي . لذلك كان خيرا لهم خلاصهم أن لا يكون لهم عيون لأن كل من يجلد في
في الخلق أيا كان ولا يطلب أن يجلد في الله فقد صنع ضارا في قلبه وترك الله . ثم قال يسوع متنهدا أفهمتم كل
ما قاله ايليا . أجب التلاميذ حقا لقد فهمنا وانا خيارى من العلم بأنه لا يوجد على الأرض إلا قليلون من الذين
لا يعبدون الأصنام . انتهت اللطيفة الأولى

﴿ اللطيفة الثانية ﴾

بينما أنا أكتب هذا اذ دخل على صديق لي فاطلع على هذا التفسير فقال

(س) أيها الأخ نزل القرآن لوعظنا وارشادنا وهذا يقينا إلى الصراط المستقيم فما الفائدة الواضحة في هذه

الآيات القرآنية

(ج) ﴿ الفائدة الأولى ﴾ ان الله سيجمع الرسل ويسأطهم قائلا بماذا أجبتم توبيخا لأئمتهم وتقريرا
لتابعيهم فيتبرأ الأنبياء مما أحدثت أئمتهم ويردون العلم اليه جل جلاله ﴿ الفائدة الثانية ﴾ ما حكاها الله
من سؤال المسيح عليه السلام وأنه لا يكذب على الله وأن الله أعلم بهم وأنه كان يراهم في حياته فلما رفع إلى
السما تحلى عن ذلك ولا علم له بهم الخ ﴿ الفائدة الثالثة ﴾ ان الأنبياء لا يسألون عما أحدثت الأمم بعدهم

والأثم معاقبة على ظلمها مؤاخذه بجهلها

(س) هذه قواعد عامة فعمل الله بالأشياء وتوبيخ الأثم عما أحدثت وتصل الأنبياء من ذلك أمور عامة وأنا أريد عظة للأمة الإسلامية بحيث يفقهها الفقهاء والفلاحون وسائر الطبقات

(ج) اعلم أن الله عز وجل وسعت حكمته وعلمه الدنيا والآخرة ولقد علم جل جلاله وعزه كماله أن المسلمين بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم سيغير سفهاؤهم من شريعتهم - ويحرفون الكلم عن مواضعه - فقص القصص التي سمعته عن النصارى ونبيهم ليتعظ المسلمون بذلك وليستيقظوا وليعلموا أن الذنب واقع عليهم والجرم محيط بهم والأثم غل في أعناقهم إذا غيروا الشريعة وبدلوا تلك الحنيفية البيضاء والسنة السعيدة الغراء

(س) هذا ما كنت أبتغيه وأتربصه منك وأرتجيه فقل لي ماذا فعل المسلمون قديما وحديثا وبماذا عذبهم الله عز وجل وما الدواء لهذا الداء

(ج) اعلم أن أمتنا الإسلامية قد حدث فيها مثل ما كان في دين اليهود والنصارى من الفرق سواء بسواء كما روى عن وهب بن بشير عن خالد بن عبد الله عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افتقرت اليهود على إحدى وسبعين فرقة وتفرقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة . وإن كان في الحديث مقال

(س) وهل علم ذلك العلماء

(ج) نعم ذكره الفرق الإسلامية الاستاذ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر بن محمد البغدادى رضى الله عنه

(س) هل تذكر بعض هذه الفرق حتى أستدل بها على باقها وهل تذكر لي أثر سينا في الأمة الآن مما اختلقه أهل الضلال وافتراه أهل العصيان فضلوا وأضلوا عن سواء السبيل

(ج) أذكر منهم قوما يقال لهم السبئية

(س) ما أخبارهم وبماذا خرجوا عن الإسلام

(ج) السبئية أتباع عبد الله بن سبا الذي غلا في سيدنا على كرم الله وجهه وزعم أنه كان نبيا ثم غلا في ذلك وزعم أنه إله وتبعه قوم من جهالة الكوفة . فلما رفع خبرهم إليه كرم الله وجهه أمر باحراقهم وقال مثل هذا القول رجل يهودى اسمه عبد الله بن السوداء أراد أن يفسد على المسلمين دينهم فقال أنه وجد في التوراة أن لكل نبي وصيا وأن عليا وصى محمد صلى الله عليه وسلم وأنه خير الأوصياء كما أن محمدا صلى الله عليه وسلم خير الأنبياء فلما سمع منه ذلك شيعه على قالوا له كرم الله وجهه أنه من محبيك فرفع قدره وأجلسه تحت درجة منبره ثم بلغه أنه غلا فيه وعده إلهها فهم بقتله لولا مخافة أن يشمت أهل الشام فلما قتل سيدنا على كرم الله وجهه تغالى ابن السوداء في هذه الدعوة وقال للناس والله لينبعن لعلى في مسجد الكوفة عيتان تفيض احداهما عسلا والأخرى سمنا ويعترف منهما شيعته ولم يرد بذلك ابن السوداء الا تضليل المسلمين ليقولوا في سيدنا على ما قالت النصارى في المسيح فنشأت الفرقة المسماة (السبئية) من الرافضة . ولما قتل سيدنا على قال ابن سبا ان المقتول لم يكن عليا وإنما كان شيطانا تصور للناس في صورة على وأن عليا صعد الى السماء كما صعد اليها عيسى ابن مريم قال وكما أن اليهود والنصارى رأوا شخصا مصلوبا يشبه عيسى وإيس عيسى هكذا كذبت الناس في قولهم قتل على وما قتل على وإنما شبه لهم ولقد زعم بعضهم أنه كرم الله وجهه في السحاب وأن الرعد صوته ومن سمع صوت الرعد من هؤلاء قالوا عليك السلام يا أمير المؤمنين وقد زعموا أنه هو المهدي المنتظر ينزل في آخر الزمان من السماء ويملك الأرض بخلافها

(س) إذن هذه الفرقة أشبهت النصارى والنبي صلى الله عليه وسلم برىء منهم واسكل امرئ منهم يوم

القيامة شأن يغنيه فهل تذكر فرقة أخرى . قلت نعم

(ج) (البيانية) أتباع بيان بن سميعان الحميري زعموا أن الإمامة صارت من محمد بن الحنفية إلى ابنه أبي هاشم عبد الله بن محمد ثم صارت من أبي هاشم إلى بيان بن سميعان بوصيته إليه حتى ادعى هو أنه المالكور في القرآن في قوله - هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين - فقال أنا البيان وأنا الهدى والموعظة وزعم هذا الفاجر أنه يعرف اسم الله الأعظم . فلما وقع في أسر خالد بن عبد الله في زمان ولايته بالعراق قال له خالد إن كنت تهزم الجيوش بالاسم الذي تعرفه فاهزم به أعوانى عنك ثم قتله وصلبه . فهذه الفرقة كافرة والنبي صلى الله عليه وسلم برىء منها (س) زدنا من هذا . فقلت

(ج) وهناك فرقة تسمى (الزيدية) يقولون بإمامة زيد بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه في وقته وإمامة يحيى بن زيد بعد زيد . وكان زيد بن علي قد بايعه على إمامته خمسة عشر ألف رجل من أهل الكوفة وخرج بهم على والي العراق وهو يوسف بن عمر الثقفي عامل هشام بن عبد الملك على العراقيين فلما اتقى الصفان واختلف القنا وكاد يحدثم وطيس الهيجاء بينه وبين يوسف بن عمر الثقفي قالوا له أنا نتصرك على أعدائك بعد أن نخبرنا برأيك في أبي بكر وعمر اللذين ظالما جسدك على بن أبي طالب فقال سيدنا زيد رضي الله عنه ورفع درجته في أعلى عالمين (أ) لا أقول فيهما إلا خيرا وما سمعت أبي يقول فيهما إلا خيرا . وأنى خرجت على بنى أمية الذين قاتلوا جدتي الحسين وأغاروا على المدينة يوم الحرة ثم رموا بيت الله بحجر المنجنيق والنار فمارقوه عند ذلك حتى قال لهم رفضتموني (ب) ومن يومئذ سمووا رافضة ولم يثبت معه إلا مائة رجل ثبتوا حتى قتلوا عن آخرهم . وقتل زيد رضي الله عنه ثم صلب وهكذا قتل ابنه يحيى بجهة جوزجان حين خرج على نصر بن بشار وإلى خراسان . فانظر كيف غر هؤلاء القوم ذلك السيد العظيم ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أسلموه لعدوه وانتحلوا قولاً ما أنزل الله به من سلطان وكيف اختلقوا الأسباب وجعلوا ذم العمرين أجراً لنصره . أفلا يبرأ رسول الله من أولئك الجاهلين ويكفر أمرهم إلى الله يوم الدين - يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم -

(س) لقد أطلت في سؤالك وأنى خفت أن أكون أغفلت كالكلك وجلتك فوق طفتك ولكن المقام يحتاج لشرح فزدني من هذه الأخبار فما أشبه هؤلاء بالكفار

(ج) ليس يحضرني من الفرق الضالة الآن إلا فرقة اسمها (السيكسانية) وإمامهم المختار بن أبي عبيد الثقفي دعا الناس إلى إمامة محمد بن الحنفية واستولى على عرش الكوفة . وقد قتل من رجال الكوفة كل من قاتلوا سيدنا الحسين رضي الله عنه . ومن العجب أن هذا الرجل يدعو الناس لإمامة محمد بن الحنفية وبذلك الكوفة والجزيرة وبلاد أرمينية . ثم يضل قومه ويغره شياطين لانس فيقولون له أنت حجة هذا الزمان فيدعى النبوة ويزعم أنه يوحى إليه وصار يسجع كما تسجع الكهان ومن خطبه ما يأتي الحمد لله الذي جعلني بصيراً ونور قلبي تنورا والله لأحرقن بالمصر دورا ولأنبشن بها قبورا ولأشفين منها صدورا الخ ألا تعجب كيف كانت هذه المصائب منصبة على أمتنا الإسلامية وكيف يضل هذا الكافر الناس ولا يخاف الله رب العالمين

ولما أن سمع محمد بن الحنفية بهذا خاف من جهة الفتنة في الدين فأراد القدوم إليه بالعراق ليصير إلى الذين اعتقدوا إمامته التي دعا لها المختار . فلما سمع المختار ذلك خاف من قدومه العراق وذهب رفاسته وولايته فقال لجنده أنا على يدعة المهدي ولكن للهدى علامة وهو أن يضرب بالسيف ضربة فإن لم يقطع السيف جلده فهو المهدي ونهتسى قوله هذا إلى ابن الحنفية فأقام بككة خوفا من أن يقتله المختار بالكوفة

أليس أمثال هذا حتى يبرأة الرسول ومنه في الإسلام كمن الذين ذكرهم الله في سورة التائدة من الفرق الضالة
(س) لعله أن الأوان أن تطلعني على آثار تلك الضلالات اليوم

(ج) ان المسلمين اليوم تفرقوا فرقا وذاق بعضهم بأس بعض بالبدع المفكرة التي قذفت في قلوبهم والأقاويل التي خيمت بظلامها على عقولهم وباضت طيورها في أعشاش دمعهم وأخرجت فراخ الجهل المخجل . ألا ترى كيف فخر المهدي بالسودان وتبعه الخليقة التعالشي وكيف أفتى بحل نساء المصريين وبناتهم إلى أوغادهم بلا عقد يعقدونه ولا كتاب ولا سنة مدعى أن من لم يؤمن ببيعته فهو من الكفرة الفجار والجهالة الأشرار . ولئن سألتهم بماذا استحلالات الحرام واستعبدت الأنعام وفعلت الآثام قال لك ذلك أمر النبي صلى الله عليه وسلم وجبريل والخضر الجليل . وأليس المهدي السوداني أشبه بالمختار بن عبيد في دعوته بل المهدي توغل في الضلالة فدعا لنفسه واقتدى أمما على ربه والتعايشي الجهول كان وارث دعوته والقائم بملكه حتى طاحت البلاد ونعبها الغراب وذهبت الآمال وضاعت الأموال وقطعت الرؤس وزهقت النفوس واستحال الدرهم والدينار إلى فلوس وكان ما كان من استئصال القبائل وصار الرجال هناك قلائل فلاحول ولا قوة إلا بالله لولا البدع المفكرة ما تناكر الفارسي والتركي ولا تقاطع المراكشي والأفغاني ولا تدابر العربي والتركي لقد قال العلامة (دوارد براون) الانحيازى لقد قدمت تقريرا ضافيا عن حال المسلمين من فرس وترك وشيعة وسنيين أتهدون أم ييقنون مختلفين فكاتب الأطمع في اجتماعهم ولا يحصي من تفرقهم إذ يقولون سنيون وشيعيون وثمة في خلقه شؤون

هذا ولقد قرأت بعض ما كتبه السياحون الفرنسيون بمراكش وكيف يملكون البلاد بالضرب ولا جلد فافقت كلمتهم وأجمع رأيهم على أن المسلمين لا يخضعهم إلا استمالة شيوخ الصوفية وأرضاء أمراءهم . فتنى أخذ شيوخهم باللين والشدّة والوعد والوعيد وأغدقت عليهم النعم كما يهددون بالنقم لانت شرتهم وأمكن أن تسام الأمة الخسف فانهم في لجة الجهل غارقون وفي عذاب جهنم الضلال مشهورون فكان ما كان من توالي الآلام على بلاد الإسلام فلولاً الجهالة ماهلك المسلمين وباغماً أن المكتاني هناك من كبار الصالحين آذاه الفرنسيون كثيرا لأنه يحافظ على بلاده

(س) دع ذكر الأم والممالك واذكر حكاية صغيرة يعرفها الفلاحون ويفهمها المزارعون الذين يعقلون
(ج) نعم (الأولى) قابلني من ٢٠ سنة مزارع صغير من قريتنا (كفر عوض الله حجازي) . فقال ماذا ترى في أمرنا . فقلت ماذا . فقال امرأتى في حاجة إلى ثوب تلبسه ولست أملك إلا عنزا تساوى ٤٠ قرشا وقد قام الناس إلى مولد سيدى أبى مسلم الكبير فأن أرضيت بأبى مسلم أعريت زوجتى وإن كسوتها أغضبت أبى مسلم رضى الله عنه . فقلت أنا أكرم أم أبو مسلم . قال أبو مسلم . قلت فإذا تصدقت على الآن فهل ترانى أقبل منك . قال كلا . قلت إذن أبو مسلم وهو أكرم منى غنى عن صدقةك وتفكر فى الأمر من وجه آخر . إذا كان أبو مسلم حيا وألقيت له هذه المسألة أفتراه مع غناه يدفعك أم يعطيك قال بل يعطينى . قلت فهل أبو مسلم الكريم بعد أن نقي ولده ونعم بالخور والولدان وحظى بلقاء النبي صلى الله عليه وسلم وآله وصحبه تنزلت درجته وترك الله وجماله والخور والولدان والنبي والاخوان ثم بحث عن الفلاحين المساكين الذين لا يجدون ما ينفقون . فقال هذا كلام حق ولكن أخاف أن يقتل أولادى ويخرب دارى ولسن (من قلده عالما لى الله سالما) وقد وضعتها فى رقبتيك وسأ كسوزوجتى إن شاء الله بمن العنز . فقلت إذن اهتديت فان سؤلت لك نفسك الخوف وقذف الشيطان فى قلبك لترعب فقل لأبى مسلم ان فلانا هو الذى أغرائى وكسوت زوجتى بمن عنزى

(المسألة الثانية) قال لى عمى الشيخ محمد شافى رحمه الله تعالى عزك أن أريك عجيبه . قلت نعم قال بأبحوده

قال نعم قال له احلف انك ماسرقت من حديقتنا العنب . قال له بماذا أحلف . قال بالله خاف . فقال احلف بأبي مسلم . قال لا . فقال لماذا . فقال ان الله واسع رحيم وأبومسلم ضيق الصدر فأخاف أن يبطش بي ويقتل أولادي

(المسألة الثالثة) قابلني هذا العام أحد أهل العلم بقرينتنا . فقال أقصّ عليك قصصى مع زوجى . فقلت نعم . قال زرت أنا وهى أمس ضريح السيدة نفيسة رضى الله عنها فطلبت منى ريالاً كنت نذرتها فأبيت أن أعطيها ولجت فى طلبها ولججت فى منى فلما أن خيم الظلام وضرب النوم الخيام وأخذ الكرى بمعاقده الأجفان جاءتنى السيدة رضى الله عنها وارضاهها وأخذت تعدو ورائى عدوا حيثما تقول أيها الملعون كيف تظن أنى لبركة فى فلان دفع الريال الى ووالله لأعذّبك حتى تصدق بكرامتى وتخضع لسطونى قال وما زالت تطاردنى حتى انفلتت عمود الصباح وقال المنادى حى على الفلاح . قال هذا وكان أربعة رجال حاضرين من متعلمى قرينتنا والأتبيين . فقلت يا فلان أيهما أقرب الى دار الكرامة وأبعد عن دار اللؤم والقبیح ومن الذى صار أقرب معرفة بربه وأبعد عن مفارقة ذنبه أحن الأحياء أم أولئك الذين صاروا فى جوار مولاهم . فقال بل أولئك الذين فى جوار مولاهم . فقلت إذن السيدة رضى الله عنها صارت عارفة بربها الآن أكثر من الأحياء . قال نعم . قلت لو أن رجلاً جاءنى وأبلغنى أن رجلاً عظيمًا أخذ يذمتنى ويضرب بكلامى عرض الحائط ويقول أنا لا أعاباً بأرائه ولا أصدق مايقول . لو أنى بلغت هذا لكبرت نفسى أن تهتمّ بمقاله أو تعير أذنا لكلامه وأنا أمامك على ما ترى فى الدنيا دار اللؤم والجهل فكيف بمن شرف قدرها وعظم سرّها وعلا نسبها وقربت من ربها فهل تنزل عن مقامها الرفيع فى جنة الفردوس مع الذين أنعم الله عليهم وتجري وراءك تقول صدق بكرامتى ومن أنت حتى تبحث عنك سيدة أكثر المؤمنين

وكيف يظنّ الفلاح المسكين أن السيد البدوى رضى الله عنه والرفاعى والدسوقى يتنزلون من سماء عظمتهن ويهرولون وراءه فى القيطان ليلتقطوا منهم دراهم أوليفرحوا بالتفافهم حول أضرحتهم فى الموالد المعروفة فلما سمع الحاضرون مقالى أمتوا عليه وقالوا والله إنا لى ضلال مبين وكيف يتجاوز ساداتنا الأولياء أغنياء التجار والعظماء وناظر النظر والوزراء والمأمورين وأصحاب القصور الشاهقة - والحيل المسومة والأنعام والحرث - ثم يجرّون وراء من لا يملك قوت يومه وليس عنده من فقير ولا تقطير

(س) إذن النّبى صلى الله عليه وسلم سيّبراً من هذه الأعمال يوم القيامة ويقول - لا علم لنا انك أنت علام الغيوب - وهو برى . من كل ماسطرته يد الجهل فى أدمغة الجاهلين الذين يقولون ان الأولياء يغضب بعضهم من بعض ويكره بعضهم بعضاً ويقلدهم الناس فى ذلك وهم برآء مما يتقولّه الجاهلون . وعلى ذلك ضلّ الناس فى مسألة الزار إذ يقولون ان الشيوخ حضروا أو غابوا كما ضلّوا بأفعال البخارية التجالين والجهلة النصابين

(ج) اللهم إنا نبرأ اليك من الكتمان ونقول نحن نصحفاً للأئمة وكلنا الخاصة كما أوضحنا للعامة فمن عقل فار ومن جهل فانه من حزب الشيطان - ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون -

(س) فما الدواء لهذا الداء وماذا يصنع المسلمون

(ج) الرجوع لكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم

(س) هذا كلام عام وما ابتدع مبتدع إلا وقال انى أتبع الكتاب وادّعى أنه على منهج السنة فائقنا

بقول فصل

(ج) يجب على المسلمين فى أقطار الأرض أن يعصموا التعليم وينظروا فيما خلق الله عزوجل من العوالم العجيبة ويتفكروا ويتأملوا ويتفقهوا بما أودع فى هذا العالم من الصنائع المحكّمة والمجانب المبدعة اهـ

﴿ خاتمة السورة ﴾

﴿ معجزات القرآن في آخر الزمان ﴾

هل لك أيها الذكي أن أحدثك عن هذه الآيات وعجائبها . وكيف يقول الله لعيسى - أنت قلت للناس اتخذوني وأمتي إلهين من دون الله - وكيف يجمع الله الرسل ويسأل عيسى ابن مريم خاصة فيبرأ عيسى مما فعل النصارى . الله أكبر ظهر المسمى في هذا العصر وتبين أن الأنجيل منقولة عن كتب الهند فنها ما نقل عن كتب كرشنة والخرافات الشائعة حوله ومنها ما نقل عن كتب (بوذا) أن هذا العجب عجاب . أن هذا التفسير حظه عظيم فقد جاء في زمن انكشاف الحقائق . أذكر في ما جاء في كتاب ﴿ العقائد الوثنية ﴾ في الديانة النصرانية ﴿ وكيف كانت الحقائق التي فيه منقولة عن ثمانية وأربعين كتاباً مؤلفاً بالملفات الأفرنجية مثل كتاب ﴿ ألن الهند ﴾ ومثل كتاب ﴿ أمبرلي تحليل الايمان ﴾ ومثل كتاب ﴿ الأديان القديمة ﴾ الخ فهل لك أن أطلعك نافلاً من الكتاب على أن الأنجيل منقولة خرافاتها بالخرف من خرافات الهندود مصداقاً لهذه الآيات إذ تبرأ المسيح من أكاذيبهم وبقى علينا أن نبين مصادر تلك الأكاذيب . جاء في هذا الكتاب ما نصه

﴿ مقابلة النص الصريح بين كرشنة ويسوع المسيح ﴾

(وهو مقابلة ما يقوله الهندود الوثنيون عن كرشنة بما تقوله النصارى عن يسوع المسيح)

أقوال النصارى المسيحيين في يسوع المسيح ابن الله

أقوال الهندود الوثنيين في كرشنة ابن الله

يسوع المسيح هو (المخلص والفادي والمعزى،
واراعي لصالح والوسيط وابن الله والاقنوم الثاني من
الثالوث المقدس وهو الآب والابن وروح القدس)
١ ولد يسوع من العذراء مريم التي اختارها
الله والدة لابنه بسبب طهارتها وعفتها

٢ فدخل إليها الملاك وقال سلام لك أيها المنعم
عليها الرب معك

٣ لما ولد يسوع المسيح ظهر نجمه في المشرق
وبواسطة ظهور نجمه عرف الناس محل ولادته

٤ لما ولد يسوع المسيح رتل الملائكة فرحاً
وسروراً وظهر من السحاب أنعام مطربة

• كان يسوع المسيح من سلالة ملوك كانية
ويدعونه (ملك اليهود) وأكمنه ولد في حالة النذل
والفقر بغار

٦ لما ولد يسوع المسيح أضيء الغار بنور
عظيم أعيا بلمعانه عيني اقبالة وعيني طيب أمة
يوسف النجار

٧ وقال يسوع المسيح لأمه وهو طفل (يا مريم

كرشنة هو (المخلص والفادي والمعزى والراعي
الصالح والوسيط وابن الله والاقنوم الثاني من الثالوث
المقدس وهو الآب والابن وروح القدس)

١ ولد كرشنة من العذراء ديفاكي التي اختارها
الله والدة لابنه (كنا) بسبب طهارتها وعفتها

٢ قد مجى الملائكة ديفاكي والدة كرشنة ابن الله
وقالوا (بحن) للسكون أن يفاخر بان هذه الطاهرة)

٣ عرف الناس ولادة كرشنة من بحمه الذي
ظهر في السماء

٤ لما ولد كرشنة سبحت الأرض وأثارها
القمر بنوره وترنمت الأرواح وهامت ملائكة السماء
فرحاً وطرباً ورددت السحاب أنعام مطربة

• كان كرشنة من سلالة ملوك كانية وأكمنه ولد
في غار بحال النذل والفقر

٦ لما ولد كرشنة أضيء الغار بنور عظيم
وصار وجه أمه ديفاكي يرسل أشعة نور مجد

٧ ومن بعد ما وضعته صارت تبكي وتندب

كرشنة

سوء عاقبة رسالته فكلما وعزاها

٨ وعرفت البقرة أن كرشنة لله وسجدت له
٩ وآمن الناس بكرشنة واعترفوا بلادوته
وقدموا له هدايا من صندل وطيب

١٠ وسمع نبي الهنود (نارد) بمولد الطفل
الآلهي كرشنة فذهب وزاره في (كوكول) وخص
النجوم فبين له من خصها انه مولود آلهي يعبد
١١ لما ولد كرشنة كان (ناندا) خطيب أمه
ديفا كي غائبا عن البيت حيث أتى الى المدينة كي
يدفع ماعليه من الخراج للملك

١٢ ولد كرشنة بحال الذل وافقر مع انه من
عائلة ملوكانية

١٣ وسمع (ناندا) خطيب ديفا كي والدة
كرشنة نداء من لسماء يقول له قم واخذ الصبي
وأمه فهرت بهما الى (كوكول) واقطع نهر جنة لأن
الملك طالب اهلا كه

١٤ وسمع حاكم البلاد بولادة كرشنة الطفل
الآلهي وطلب قتل الولد لكي يتوصل الى أمنيته أمر
بقتل كافة الأولاد الذين ولدوا في الليلة التي
ولد فيها كرشنة

١٥ واسم المدينة التي ولد فيها كرشنة (مطرا)
وفيهما عمل الآيات العجيبة ولم تزل محمل التعظيم
والاحترام عند الهنود العابدين للآوثان القائلين عن
كرشنة انه ابن الله وانه الله الى يومنا هذا

١٦ كانت ولادة القديس (راما) قبل ظهور
كرشنة في الناسوت بزمان قليل وقد سعى (قانس)
ملك البلاد في اهلاك القديس (راما) واهلاك
كرشنة أيضا

١٧ ورث كرشنة بين الرعاة ولما جرى به الى
(مطرا) كن في احتياج عظيم فأتى له بمعلم خير
وفي وقت قليل فاق على أسئلته في العلوم وأعيان في
المسائل العلمية السنسكريتية الدقيقة

يسوع المسيح

٨ ناسوع بن الله وجمت كما أخبرك جبرائيل الذي
أرسله إلى اليك وقد أتيت لخلص العالم

٨ وعرف الرعاة يسوع وسجدوا له
٩ وآمن الناس بيسوع المسيح وقالوا بلاهوته
وأعطوه هدايا من طيب ومر

١٠ ولما ولد يسوع في بيت لحم اليهودية في
أيام هيردوس الملك إذ المجوس من المشرق قد
جاءوا إلى أورشليم قائلين ابن هو المولود ملك اليهود
١١ ولما ولد يسوع كان خطيب أمه غائبا
عن البيت وأتى كي يدفع ماعليه من الخراج للملك

١٢ ولد يسوع المسيح بحالة الذل والفقر مع
انه من سلالة ملوكانية

١٣ وأبذر يوسف النجار خطيب مريم والدة
يسوع بحلم كي يأخذ الصبي وأمه ويفر بهما الى
مصر لأن الملك طالب اهلا كه

١٤ وسمع حاكم البلاد بولادة يسوع الطفل
الآلهي وطلب قتله ولكي يتوصل الى أمنيته أمر بقتل
كافة الأولاد الذين ولدوا في الليلة التي ولد
فيها يسوع المسيح

١٥ واسم المدينة التي هاجر اليها يسوع المسيح
في مصر لما ترك اليهودية هي (المطرية) ويقال انه
عمل فيها آيات وقوات عديدة

١٦ وكانت ولادة يوحنا المعمدان قبل ولادة
يسوع المسيح بزمان قليل وقد سعى الملك هيردوس
في اهلاك يوحنا كما سعى في اهلاك الطفل يسوع
المسيح وكان يوحنا مبشرا بولادة يسوع المسيح

١٧ وأرسل يسوع المسيح الى عند المعلم
ذاخوس كي يعلمه فكتب له أحرف ألف باء وقال
ليسوع قل (ألف) فقال الرب يسوع أخبرني
أولا عن معنى حرف الألف ومن بعده أقول (الباء)
فنهذه المعلم يسوع بالضرب فقام يسوع وفسر معنى

الألف والباء وأخبره عن الحروف المستقيمة والحروف
المعنية والحروف المثناة والتي لها نقط وحركات
والتي ليس لها نقط ولماذا وضعت في هذا الترتيب
أى بعض الحروف قبل غيرها وطفق يخبره عن
أشياء لم يسمع بها المعلم من قبل ولم يقرأها في كتاب
١٨ وفي شهر آذار جمع يسوع الأولاد ورتبهم
كأنه ملك عليهم • وإذا مرت بهم أحد كانوا يأخذونه
غصبا ويأمرونه بالسجود للملك

١٩ و بينما كان يسوع يلعب لسعت الحية
أحد الصيادين الذين كان يلعب معهم فلمس يسوع
ذلك الصبي بيده فعاد الى حال صحته

٢٠ وأخفى الأولاد الذين كانوا يلعبون مع
يسوع أنفسهم في فرن فبدلوا الى هيئة جداء (أى
جديان) فناداهم يسوع تعالوا الى هنا يا أيها الأولاد
لنلعب فأعادت تلك الجداء الى هيئاتهم الأولى صيانا
٢١ وأول الآيات والعجائب التي عملها يسوع
المسيح هي شفاء الأبرص

٢٢ وفيما كان يسوع في منزل عتيا في منزل
سمعان الأبرص تقدمت اليه امرأة معها قارورة
طيب كثير اثن فسكبته على رأسه وهو متكئ

٢٣ يسوع صلب ومات على الصليب
٢٤ لما مات يسوع حدثت مصائب جمة
متنوعة وانشق حجاب الهيكل من فوق الى تحت
وأظلمت الشمس من الساعة السادسة الى الساعة
التاسعة وفتحت القبور وقام كثيرون من القديسين
وخرجوا من قبورهم

٢٥ وثقب جنب يسوع بحربة
٢٦ وقال يسوع لأحد الاصفيين للذين صلبا
معه (الحق أقول لك انك اليوم تكون معي
في الفردوس)

٢٧ ومات يسوع ثم قام من بين الأموات

١٨ وفي أحد الأيام كان كرشنة سائرا مع قطع
من البقر فاخترأوه ملكا عليهم • وذهبت كل بقرة
الى المكان الذي عينه لها هذا الملك

١٩ وفي أحد الأيام لسعت الحية بعض أصحاب
كرشة الذين يلعب معهم فباتوا فشفق عليهم لموتهم
الباكر ونظر اليهم بعين ألوهيته فقاموا سريعا من
الموت وعادوا أحياء

٢٠ وسرق بعض أصحاب كرشنة مع عجولهم
وأخفاهم السارقون في غار خلق كرشنة أصحابا وعجولا
مثلهم في الشكل والهيئة

٢١ وأول الآيات والعجائب التي عملها كرشنة
شفاء الأبرص

٢٢ وأتى الى عند كرشنة بامرأة فقيرة مقعدة
ومعها اناة فيه طيب وزيت وصندل وزعفران
وزباد وغير ذلك من أنواع الطيب فدهنت منه جبين
كرشة بعلامة خصر صية وسكبت الباقي على رأسه

٢٣ كرشنة صلب ومات على الصليب
٢٤ لما مات كرشنة حدثت مصائب وعلامات
شر عظيم وأحاط بالقمر هالة سوداء وأظلمت الشمس
في وسط النهار وأمطرت السماء نارا ورمادا وتأججت
أشعة نار حامية وصار الشياطين يفسدون في الأرض
وشاهد الناس ألوفا من الأرواح في جوف السماء يتعاربون
صباحا مساء وكان ظهورها في كل مكان

٢٥ وثقب جنب كرشنة بحربة
٢٦ وقال كرشنة للصياد الذي رماه بالنبلة
وهو مصابوب اذهب أيها الصياد مخفوقا برحمتي الى
السما مسكن الآلهة

٢٧ ومات كرشنة ثم قام من بين الأموات

كرشنة

٢٨ ونزل كرشنة الى الجحيم

٢٩ وصعد كرشنة بجسده الى السماء وكثيرون يشاهدونه صاعدا

٣٠ ولسوف يأتي كرشنة الى الأرض في اليوم الأخير ويكون ظهوره كفارس مدجج بالسلاح وراكب على جواد أشهب وعند مجيئه تظلم الشمس والقمر وتزلزل الأرض وتهتز وتساقط النجوم من السماء

٣١ وهو أي كرشنة يدين الأموات في اليوم الأخير

٣٢ ويقولون عن كرشنة انه الخالق لكل شيء ولولا لما كان شيء مما كان فهو الصانع الأبدى

٣٣ كرشنة الألف والياء وهو الأول والوسط وآخر كل شيء

٣٤ لما كان كرشنة على الأرض حارب الأرواح الشريرة غير مبال بالأخطار التي كانت تسكتفه ونشر تعاليمه بعمل المعجائب والآيات كاحياء الميت وشفاء الأبرص والأعمى واعادة المخلوع كما كان أولا ونصرة الضعيف على القوى والمظلوم على ظالمه . وكان إذ ذاك يعبدونه ويزدجون عليه ويعتونه اله

٣٥ كان كرشنة يحب تلاميذه أرجونا أكثر من بقية التلاميذ بكثير

٣٦ وفي حضور أرجونا بدلت هيئة كرشنة وأضاء وجهه كالشمس ومجد العلى اجتمع في كرشنة إله الآلهة فأخنى أرجونا رأسه ندلا ومهابة وتكثف تواضعا وقال باحترام الآن رأيت حقيقةك كما أنت واني أرجو رحمتك يا رب الأرض باب فعد واظهر لى في ناسوتك ثانية أنت محيط بالملكوت

٣٧ وكان كرشنة خدبر الناس خلقا وخالقا وعلم باخلاص ونصح وهو الطاهر العفيف مثال الانسانية وقد تنازل رحمة ووداعة وغسل أرجل البرهيمين وهو الكاهن العظيم برهما وهو العزيز القادر ظهر لنا بالنسوت

يسوع المسيح

٢٨ ونزل يسوع الى الجحيم

٢٩ وصعد يسوع بجسده الى السماء وكثيرون يشاهدونه صاعدا

٣٠ ولسوف يأتي يسوع الى الأرض في اليوم الأخير كفارس مدجج بالسلاح وراكب جواد أشهب وعند مجيئه تظلم الشمس والقمر أيضا وتزلزل الأرض وتهتز وتساقط النجوم من السماء

٣١ ويدين يسوع الأموات في اليوم الأخير

٣٢ ويقولون عن يسوع المسيح انه الخالق لكل شيء ولولا لما كان شيء مما كان فهو الصانع الأبدى

٣٣ يسوع الألف والياء والوسط وآخر كل شيء

٣٤ لما كان يسوع على الأرض كان يحارب الأرواح الشريرة غير مبال بالأخطار التي كانت تسكتفه وكان ينشر تعاليمه بعمل المعجائب والآيات كاحياء الميت وشفاء الأبرص والأعمى والمظلوم على ظالمه . وكان الناس يزدجون عليه ويعتونه اله

٣٥ كان يسوع يحب تلميذه يوحنا أكثر من بقية التلاميذ

٣٦ وبعد ستة أيام أخذ يسوع بطرس ويعقوب ويوحنا أخاه وصعد بهم الى جبل عال منفردين وتغيرت هيئته قدامهم وأضاء وجهه كالشمس وصارت ثيابه بيضاء كالثلج . وفيها هو يتكلم اذا سحابة نيرة ظللتهم وصوت من السحابة قائل هذا هو ابني الحبيب الذي سررت له اسمعوا . ولما سمع التلاميذ سقطوا على وجوههم وخافوا جدا

٣٧ كان يسوع خبير الناس خلقا وخالقا وعلم باخلاص وغيره وهو الطاهر العفيف مكمل الانسانية ومثالها وقد تنازل رحمة ووداعة وغسل أرجل التلاميذ وهو الكاهن العظيم القادر ظهر لنا بالناسوت

٣٨ يسوع هو يهوذا العظيم القدوس وظهوره
في الناسوت سر من أسرار العظمة الالهية

٣٩ يسوع المسيح الاقنوم الثاني من الثالوث
المقدس عند النصارى

٤٠ وأمر يسوع كل من يطلب الايمان
باخلاص أن يفعل كما يأتي (وأما أنت فتى صليت
فادخل الى مخدعك واغلق بابك وصل الى أبيك
الذي في الخفاء فأبوك الذي يرى في الخفاء يجازيك
علانية)

٤١ فإذا كنتم تأكلون أو تشربون أو ترفعون
شيأ فافعلوا كل شيء لمجد الله

٤٢ من يسوع وفي يسوع وليسوع كل شيء
(كل شيء به كان وبغيره لم يكن شيء مما كان)

٤٣ ثم كلمهم يسوع قائلا (أنا هو نور العالم
من يتبعني فلا يمشي في الظلمة)

٤٤ قال له يسوع (أنا هو الطريق والحق
والحياة ليس أحدياً في الآب إلا بي)

٤٥ وقال يسوع (أنا هو الأول والآخري
مفاتيح الهاوية والموث)

٤٦ وقال يسوع للناوحي بني مغفورة لك
خطاياك . يا بني أعطني قلبك . والمدينة لا تحتاج الى
شمس ولا الى قمر أيضاً فيها الخروف سراجها

٣٨ كرشنة هو برهما العظيم القدوس وظهوره
بالناسوت سر من أسرار العجبية الالهية

٣٩ كرشنة الاقنوم الثاني من الثالوث المقدس
عند الهنود الوثنيين القائلين بألوهيته

٤٠ وأمر كرشنة كل من يطلب الايمان
باخلاص أن يترك أملاكه وكافة ما يشتهيه ويحبه
من مجد هذا العالم ويذهب الى مكان خال من
الناس ويجعل تصوره في الله فقط

٤١ وقال كرشنة لتلميذه الحبيب أرجونا انه
مهما عملت ومهما أعطيت الفقير ومهما أكلت
ومهما قرأت من قربان ومهما فعلت من الأفعال
المقدسة الصالحة فليكن جميعه باخلاص لي أنا الحكيم
والعليم ليس لي ابتداء وأنا الحاكم المسيطر والحافظ

٤٢ قال كرشنة أنا علة وجود الكائنات في
كانت وفي تحل وعلى جميع مافي الكون يتشكل
وفي يتعلق كاللؤلؤ المنظوم في خيط

٤٣ وقال كرشنة (أنا النور الكائن في الشمس
والقمر وأنا النور الكائن في اللهب وأنا نور كل ما
يضيء ونور الأنوار ليس في ظلمة)

٤٤ قال كرشنة (أنا الحافظ للعالم وربه
وملجئه وطريقه)

٤٥ وقال كرشنة (أنا صلاح الصالح وأنا
الابتداء والوسط والآخر والأبدى وخالق كل شيء
وأنا فناؤه ومهلكه)

٤٦ وقال كرشنة لتلميذه الحبيب (لا تحزن
يا أرجونا من كثرة ذنوبك أنا أخلصك منها فقط
تق بي وتوكل على واعبدني واسجد لي ولا تتصور
أحد سواي لأنك هكذا تأتي الى المسكن
العظيم الذي لا حاجة فيه لضوء الشمس والقمر
الذين نورهماني

هذا شيء قليل من كثير اكتفينا به حبا بالاختصار

(مقابلة النص المصري : بوظا ويسوع المسيح)
(وهو مقابلة مايقوله الهنود الوثنيون عن بوظا بما تقوله النصارى عن يسوع المسيح)

أقوال الهنود الوثنيين في بوظا ابن الله	أقوال النصارى المسيحيين في يسوع المسيح ابن الله
١ ولد بوظا من العذراء مايا بنير مضاجعة رجل	١ ولد يسوع المسيح من العذراء مريم بغير مضاجعة رجل
٢ كان تجسد بوظا بواسطة حلول روح القدس على العذراء مايا	٢ كان تجسد يسوع المسيح بواسطة حلول الروح القدس على العذراء مريم
٣ لما نزل بوظا من مقعد الأرواح ودخل في جسد العذراء مايا صار رجها كالبلور الشفاف النقي وظهر بوظا فيه كزهرة جميلة	٣ لما نزل يسوع من مقعده السماوى ودخل في جسد مريم العذراء صار رجها كالبلور الشفاف النقي وظهر فيه يسوع كزهرة جميلة
٤ وقد دل على ولادة بوظا نجم ظهر في أفق السماء ويدعونه (نجم المسيح)	٤ وقد دل على ولادة يسوع نجم ظهر في المشرق قال دوان ومن الواجب أن يدعى (نجم المسيح)
٥ ولد بوظا ابن العذراء مايا التى حل فيها الروح القدس يوم عيد الميلاد أى فى (٢٥ كانون الأول)	٥ ولد يسوع ابن العذراء مريم التى حل فيها الروح القدس يوم عيد الميلاد أى فى (٢٥ كانون الأول)
٦ لما ولد بوظا فرحت جنود السماء ورتلت الملائكة أناشيد المجد للولود المبارك قائلين (ولد اليوم بوظا على الأرض كى يعطى الناس السرور والسلام ويرسل النور الى المحلات المظلمة ويهب بصرا للعمى	٦ لما ولد يسوع فرحت ملائكة السماء والأرض ورتلوا أناشيد مجدًا للواحد المبارك قائلين (المجد لله فى الأعلى وعلى الأرض السلام وبالناس المسرة)
٧ وعرف الحكماء بوظا وأدركوا أسرار لاهوته ولم يمض يوم على ولادته حتى حياه الناس ودعوه إله الآلهة	٧ وقد زار الحكماء يسوع وأدركوا أسرار لاهوته ولم يمض يوم على ولادته حتى دعوه (إله الآلهة)
٨ وأهدوا بوظا وهو طفل هدايا من مجوهرات وغيرها من الأشياء الثمينة	٨ وأهدوا يسوع وهو طفل هدايا من ذهب وطيب ومريم
٩ لما كان بوظا طفلا قال لأمه مايا انه أعظم الناس جميعا	٩ لما كان يسوع طفلا قال لأمه مريم (أنا ابن الله)
١٠ كان بوظا ولدا مخيفا وقد سمى الملك بمسارا وراى قتله لما أخبروه أن هذا الغلام سينزع الملك من يده ان بقى حيا	١٠ كان يسوع ولدا مخيفا سعى الملك هيرودس ورأى قتله كى لا ينزع الملك من يده
١١ لما أرسل بوظا الى المدرسة وهو ولد أدهش الأسانذة مع انه لم يدرس من قبل وفاق الجميع فى الكتابة والرياضيات والعلوم العقيدية والهندسة والتنجيم والكهانة والعراقة	١١ لما أرسل يسوع الى المدرسة أدهش استاذة ذاخيوس وقال لأبيه يوسف (لقد أتيتنى بولد لاعلمه مع انه أعلم من كل معلم)

١٢ لما صار عمر بوظا ثنتي عشرة سنة دخل أحد الهياكل وصار يسأل أهل الغور مسائل عويصة ثم يوضحها لهم حتى في كافة مناظريه
١٣ ودخل بوظا مرة أحد الهياكل فقامت الأصنام من أمانا كنهن وتحدثت عند رجله سجدوا له
١٤ ويصلون نسب كوتاما بوظا من أبيه (صودانا) في أناس كلهم من سلالة ملكانية الى ماها سباطا وهو على زعمهم أول ملك صار في الدنيا والحوادث والأنساب المذكورة في كتاب (بيوراذا) البرهمي توجد في أنسابه غير انه لا يمكن تحقيق الحوادث ونسبتها مع غيرها وسبب ذلك هو أن مؤرخي البوظية أدخلوا فيها أسماء قبائل واخترعوا أسماء تمسكهم من اعلاء نسب حكميمهم عدا عن اعتبارهم اياه الها

١٥ لما عزم بوظا على السياحة قصد التعبد والتنسك وظهر عليه - مارا - (أي الشيطان) كي يجربيه

١٦ وقال (أي ابليس) له (أي يسوع) اعطيك هذه (أي الدنيا) جميعها ان خرت وسجدت لي
١٧ فأجاب يسوع وقال اذهب يا شيطان

١٨ ثم تركه ابليس وانما ملائكة قد جاءت فصارت تخدمه

١٩ وصام يسوع وقتا طويلا
٢٠ ويوحنا عمدا يسوع بنهر الأردن وكانت روح الله حاضرة وهو لم يكن الإله العظيم فقط بل والروح القدس الذي فيه تم جسده عند ما حل على العذراء مريم فهو الآب والابن والروح القدس

٢١ لما كان يسوع على الأرض بدلت هيئته وبعد ستة أيام أخذ يسوع بطرس ويعقوب ويوحنا أخاه وصعد بهم الى جبل عال متفردين وتغيرت هيئته قدامهم وأضاء وجهه كالشمس وصارت

١٢ لما صار عمر بوظا ثنتي عشرة سنة دخل أحد الهياكل وصار يسأل أهل الغور مسائل عويصة ثم يوضحها لهم حتى في كافة مناظريه
١٣ ودخل بوظا مرة أحد الهياكل فقامت الأصنام من أمانا كنهن وتحدثت عند رجله سجدوا له
١٤ ويصلون نسب كوتاما بوظا من أبيه (صودانا) في أناس كلهم من سلالة ملكانية الى ماها سباطا وهو على زعمهم أول ملك صار في الدنيا والحوادث والأنساب المذكورة في كتاب (بيوراذا) البرهمي توجد في أنسابه غير انه لا يمكن تحقيق الحوادث ونسبتها مع غيرها وسبب ذلك هو أن مؤرخي البوظية أدخلوا فيها أسماء قبائل واخترعوا أسماء تمسكهم من اعلاء نسب حكميمهم عدا عن اعتبارهم اياه الها

١٥ لما عزم بوظا على السياحة قصد التعبد والتنسك وظهر عليه - مارا - (أي الشيطان) كي يجربيه

١٦ وقال مارا (أي الشيطان) لبوظا لا تسرف حياتك في الأعمال الدنيوية لأنك بمدة سبعة أيام تصير ملك الدنيا
١٧ فلم يعبأ بوظا بكلام الشيطان بل قال له (اذهب عني)
١٨ ولما ترك مارا (أي الشيطان) تجربة بوظا أمطرت السماء زهرا وطيبا ملأ الهواء طيب عرفة

١٩ وصام بوظا وقتا طويلا

٢٠ وقد عمد بوظا المخلص وحين عمدته بالماء كان روح الله حاضرا وهو لم يكن الإله العظيم فقط بل وروح القدس الذي فيه صار تجسد كوتاما لما حل على العذراء مريم
٢١ ولما كان بوظا على الأرض في أواخر أيامه بدلت هيئته وهو إذ ذاك على جبل (بندافا) أي الأصفر المبيض في (سيلان) ونزل عليه بقعة نور أحاط برأسه على شكل اكليل ويقولون

يسوع المسيح	بوظا
ثيابه بيضاء كالنور	جسده أضاء منه نور عظيم وصار كتمثال من ذهب
	براق مضيء كالشمس أو كالقمر وحينئذ تحول إلى ثلاثة أقسام مضيئة وحينما رأى الحاضرون هذا التبدل في هيئته قالوا ما هذا بشرا . إن هو إلا اله عظيم
٢٢ وعمل يسوع عجائب وآيات مدهشة خير الناس وكافة القصص المختصة فيه حاوية لذكر أعظم العجائب مما يمكن تصوّره	٢٢ وعمل بوظا عجائب وآيات مدهشة خير الناس وكافة القصص المختصة فيه حاوية لذكر أعظم العجائب مما يمكن تصوّره
٢٣ وفي صلاتهم ليسوع يأمل المؤمنون بألوهيته دخول الفردوس	٢٣ وفي صلاتهم لبوظا يأمل المؤمنون به دخول الفردوس
٢٤ لمات يسوع ودفن انحلت الأكتاف وفتح القبر بقوة غير اعتيادية أى بقوة الهية	٢٤ لمات بوظا ودفن انحلت الأكتاف وفتح غطاء الثابوت بقوة غير طبيعية أى بقوة الهية
٢٥ وصعد يسوع بجسده إلى السماء من بعد صلبه على الأرض	٢٥ وصعد بوظا إلى السماء بجسده لما أكمل عمله على الأرض
٢٦ ولسوف يأتي يسوع مرة ثانية إلى الأرض ويعيد السلام والبركة فيها	٢٦ ولسوف يأتي بوظا مرة ثانية إلى الأرض ويعيد السلام والبركة فيها
٢٧ وسيدفن يسوع الأموات	٢٧ وسيدفن بوظا الأموات
٢٨ يسوع الألف والياء ليس له ابتداء ولا انتهاء وهو الكائن العظيم والواحد الأبدي	٢٨ بوظا الألف والياء ليس له ابتداء ولا انتهاء وهو الكائن العظيم والواحد الأزلي
٢٩ يسوع هو مخلص العالم وكافة الذنوب التي ارتكبت في العالم تقع عليه عوضا عن الذين أقرّفوها ويخلص العالم	٢٩ قال بوظا فلتكن الذنوب التي ارتكبت في هذه الدنيا علىّ ليخلص العالم من الخطيئة
٣٠ قال يسوع اخفوا الأعمال الحسنة التي تفعلونها واعترفوا بذنوبكم علانية	٣٠ قال بوظا اخفوا الأعمال الحسنة التي تفعلونها واعترفوا بذنوبكم علانية
٣١ ويصفون يسوع أنه ذات من نور غير طبيعية شمس برّ وعدوه الشيطان الحية القديمة	٣١ ويصفون بوظا أنه ذات من نور غير طبيعية والشرير مارا (ويدعونه أيضا الحية) ذات مظلمة غير طبيعية
٣٢ وفي أحد الأيام قعد يسوع قرب بئر ماء بعد ما سار مسافة حتى كاد ينهكه التعب وبينما هو قاعد قرب البئر عند مدينة (السامرة) أتت امرأة سامرية لتأخذ جرّتها من البئر . فقال لها يسوع اسقيني شربة ماء . فقالت له المرأة السامرية أنت يهودى وكيف تطلب منى شربة ماء فان اليهود لا يستحلون معاملة السامريين	٣٢ وفي أحد الأيام التقى (اناندا) تلميذ بوظا وهو سائر في البلاد بالمرأة (متابى) وهى من سبط (الكندلاس) المردواين قرب بئر ماء فطلب منها قليلا من الماء فأخبرته عن سبطها وأنه لا يجوز له أن تقترب منه لأنها من سبط محقر فقال لها يا أختي انى لم أسألك عن سبطك وعن عائلتك انما سألتك شربة ماء فصارت من ذلك

الحين لتعليمه بوظية

٣٣ قال بوظا انه لم يأت لينقض الناموس •
كلا • بل اتي ليكملهم وقد سرته عند نفسه حلقة
في سلسلة المعلمين الحكماء

٣٤ وبحسب تعليم بوظا يجب أن تكون
كافة أعمالنا مع أهلنا وجيراننا بالحبة والحسنى

٣٥ وفي أوائل أيام بوظا التي علم وبشر فيها
ذهب الى مدينة بينارس وعلم فيها فتبعه كوندنيا
ثم تبعه أربعة رجال آخرين وصاروا جميعهم تلاميذه
له ومن ذلك الحين صار أينما علم وكرز يتبعه رجال
ونساء كثيرون ويصبرون من أتباعه وتلاميذه

٣٦ وقال بوظا للذين صاروا تلاميذه له كي
يتركوا الدنيا وغناهم ويندرون عيشة الفقر والفاقة
٣٧ وجاء في كتب البوظية القانونية المقدسة
أن الجوع طلبوا من بوظا آية كي يؤمنوا به

٣٨ لما اقترب انتهاء أيام بوظا على الأرض
وعلم الحوادث المقبلة التي ستقع قال لتلاميذه (اناندا)
ما يأتي (يا اناندا متى أنا ذهبت لا تظن أنه لم يعد
لبوظا وجوده كلا فالكلام الذي قلته والفرائض
التي افترضتها تكون خلفا عني وهي لك كذا في أنا

٣٩ وجاء في التعاليم البوظية بأن اتفاق
الانسان لماله من أعظم الصعوبات ومن ينفق
غناه هو أشبه بمن يهب ووجه لأن النفس تبخل
بالمال وتمسك به ولما هو فقد وهب ونذر حياته شفقة
وحنوا لخير الناس فلماذا تمسك بغناه الدفيا لزميد
• ولما تخلص بوظا من حبة المشتبهات الدنيوية
وملذاتها نال المعرفة الالهية وصار الرأس فليعمل
الرجل الحكيم الهاجر للذات الدنيا الخير مع كل
أحد حتى تقديم نفسه فداء عن النير عندها يصل
الى المعرفة الحقيقية

٤٠ وكان قصد بوظا تشييد مملكة دينية أي
مملكة سماوية

٤١ وقال بوظا (الآن أحببت ادارة دولاب

٣٣ وقال يسوع (لا تظنوا أنني جئت لانقض
الناموس أو الأنبياء ما جئت لانقض بل لأكمل)

٣٤ قال يسوع (أحبوا أعداءكم باركوا
لأعنيكم أحسنوا الى مبغضكم)

٣٥ وفي أوائل أيام يسوع التي علم وبشر فيها
ذهب الى مدينة (كفرناحوم) وعلم فيها فتبعه بذلك
الحين أربعة رجال صيادين وصاروا تلاميذه له ومن
هذا الحين صار أينما كرز يتبعه رجال ونساء كثيرون
ويؤمنون به

٣٦ وقال يسوع للذين صاروا تلاميذه له كي
يتركوا غناهم ويندرون عيشة الفقر والفاقة
٣٧ وجاء في كتب النصارى الدينية المقدسة
أن الجوع طلبوا من يسوع علامة (أي آية)
ليؤمنوا به

٣٨ لما اقترب انتهاء أيام يسوع على الأرض
أخبر عن الحوادث التي ستقع من بعده وقال
لتلاميذه (أذهبوا وتعلموا جميع الأمم وعلموهم
أن يحفظوا جميع ما أوصيتكم به وهأنأ معكم كل
الأيام الى اقضاء الدهر)

٣٩ وإذا واحد تقدم وقال له أيها المعلم الصالح
أي صلاح أعمل لتكون لي الحياة الأبدية • قال
له يسوع ان أردت أن تكون كاملا فإذهب وبع
أما لك واعط الفقراء فيكون لك كنز في السماء
وتعال اتبعني • لا تكفروا لكم كنوزا على الأرض
حيث يفسد السوس والصدأ وحيث ينقب
السارقون ويسرقون بل اكفروا لكم كنوزا في
السماء حيث لا يفسد سوس ولا صدأ وحيث لا ينقب
سارقون ولا يسرقون

٤٠ ومن ذلك الزمان ابتداء يسوع يكرز
ويقول توبوا لأنه قد اقترب ملكوت السموات

٤١ من بعد تجربة الشيطان لبسوع ابتداء

بوظا

الشربعة العظيم ومن أجل هذا فاني ذاهب الى مدينة (ينارس) لأهب نورا للتائبين في الظلام وأفتح باب الحياة للإنسانية

٤٢ وقال بوظا لتلميذه الحبيب (اناندا) يا اناندا ان كلامي حق لا ريب فيه فلا يزول قطعيًا ولو وقعت السموات على الأرض وابتلع العالم وجنت البحار وان ذلك جبل سومر وصار قطعًا

٤٣ قال بوظا (لا يوجد شيء أعظم مني - لا في الإنسان من الاشتناء والهوى الشهواني وحسن الحظ والسعادة لا يوجد سوى اشتناء شهواني واحد واو كان يوجد اشتناء آخر لما كان على وجه الأرض رجل يتبع الحق فاحترسوا من تحقيق بصركم في النساء وان كنتم مجتمعين معهن فاجعلوا اجتماعكم كأنكم غير حاضرين معهن واذا كنتموهن فاحترسوا على قلوبكم

٤٤ وقال بوظا (الرجل العاقل الحكيم لا يتزوج قط ويرى الحياة الزوجية كأنه تار متأججة ومن لم يقدر على العيشة الرهبانية يجب عليه الابتعاد عن زنا

٤٥ ومن جملة التعاليم البوذية قولهم (اذا أصاب الإنسان حزن وآلام وبؤس وقنوط فان ذلك يدل على أنه ارتكب آثاما وهذه الآلام جزاء عملها • واذا لم يكن ارتكب شيئاً من الآثام في هذا الدور الحاضر من حياته لا بد وأن يكون قد ارتكبه في أحد الأدوار السابقة من ظهوره (أي في أحد أدوار تفصه)

٤٦ كان بوظا يسم أفكار الناس عند ما يدير تصوراتهم نحوهم ويقدر على معرفة أفكار المخلوقات كلها

٤٧ وجاء في كتاب الصوماديفا حكاية منسوبة لأحد القديسين البوذيين أنه قلع عينه

يسوع المسيح

يسوع بتأسيس ملكة دينية ومن أجل هذا الغرض ذهب الى مدينة (كفرناحوم) ومن ذلك الزمان ابتداء يسوع يكرز ويقول توبوا لأنك قد اقترب ملكوت الله الشعب الجالس في ظلمة أبصر نورا عظميا والجالسون في كورة الموت وظلاله أشرق عليهم نور

٤٢ انما موس أعطى موسى أما النعمة والحق فبيسوع المسيح صار • الحق أقول لكم السماء والأرض تزول ولكن كلامي لا يزول

٤٣ وقال يسوع (قد سمعتم أنه قيل للقديسين لا تزني • وأما أنا فأقول لكم ان كل من ينظر الى امرأة ليشتتها فقد زنى بها في قلبه

٤٤ فحسن للرجل أن لا يمس امرأة ولكن ان لم يضبطوا أنفسهم فليتزوجوا لأن التزويج أصح من التحرق

٤٥ وفيما هو يجتاز رأى انساناً أعمى منذ ولادته فسأله تلاميذه قائلين يا معلم من أخطأ هذا أم أبواه حتى ولد أعمى)

٤٦ كان يسوع يعلم أفكار الناس عند ما يدير تصوراتهم نحوهم وأنه قادر على معرفة أفكار المخلوقات كلها

٤٧ قال يسوع (فان كانت عينك البنية تعثرك فاقطعها واتمها عنك)

يسوع المسيح	بوظا
<p>٤٨ لما كان يسوع داخلا الى اورشليم راكبا على حمار فرشت الجوع الطريق بأغصان النخيل . اه</p>	<p>ورماها لأنها أشككته ٤٨ لما عزم بوظا على التنسك كان راكبا جوادا يدهى (كنتاكو) ففرشت الملائكة طريقه بالزهر . اه</p>
<p>(تم بحمد الله الجزء الثالث من تفسير الجواهر) (ويليه الجزء الرابع أوله تفسير سورة الأنعام)</p>	

﴿ الخطأ والصواب ﴾

علينا التصحيح ففاننا سطرنا بالخطأ بالمعنى وأشياء أخرى يدركها القارئ بلا تنبيه • وهذا جدول بما
عثرنا عليه من ذلك

صواب	خطأ	صحيفة	س	صواب	خطأ	صحيفة	س
الدين	الذين	١٠٠	٧	تعدد	تعداد	١٢	٨
فقبأوه	فقتأوه	١٠٣	١٠	عليه إذا قبل توبته	عليه إذا قبل توبته	٢٦	١٦
حين	حتى	١٠٤	١٣	بموتها	بموتها	٢٧	١١
ملاعمل له	ملاعمل	١٠٥	١٢	أن يتركوا القراءة	أن يتركوا القراءة	٢٨	٤
أسرع	سرع	١١٤	١٧	وعزوه	وعزوه	٣٠	١٧
الرؤى	الرؤس	١١٩	٨	أزواج	زواج	٣٠	١٨
بيان البحيرة	بيان الطهر والبحيرة	١١٩	١٣	واعلم	أواعلم	٣٢	١٢
وجرت	وجريت	١٢٨	١١	بينهما	تينهما	٣٧	٢٩
من لا يأكل	مالا يأكل	١٢٨	١٦	الله إلا	الا الله	٤٢	٦
من يأكل	مايا يأكل	١٢٨	١٨	ثلاثة	ثلاث	٤٥	٤
واكاه	وأكاه	١٣٢	٤	أويعلوا	أويعلوا	٤٥	٢١
حال كونه	حين كونه	١٣٦	٢٦	رجالا	رلالا	٤٧	١١
يقول	تقول	١٤٠	٣١	ازاله	في ازاله	٤٩	٨
الكبرياء	الكبرياء	١٤١	١٣	ما فعل	فعل	٥٢	١٣
لأنفائنا	لأنباءنا	١٥١	١٩	وقلتنا	ونلتنا	٥٧	٤
وكأين	وكم	١٥٢	١٤	(وحرض المؤمنين)	(وحرض المؤمنين)	٦٤	٢١
فصار	مضار	١٥٧	٣١	على القتال	على القتال	٦٨	١٢
للأئمة	للأمر	١٥٨	١٢	وتتم صلاته	وتتم صلاتها	٦٨	١٤
الغرابية	الغرابية	١٦٠	٣٣	فليصفهم صفين	فليصفهم بهم الى قوله	٦٨	١٤
الماء	الهاء	١٦٢	٢٢	ويحرم بهم جميعا	كما تقدم		
قال	فقال	١٧٦	١١	فاذا سجد سجد			
ولا تضعونها	ولا تضعوها	١٩١	١٦	معه أحد الصفيين			
ينزل	أن ينزل	١٩٤	٨	ووقف الصف الآخر			
	وانفسها	١٩٥	٣٥	يحرسهم فاذا رفع			
وللاس	والاسى	١٩٦	١٥	سجدوا ولحقوه			
وللاس	والاسى	١٩٦	٢٣	وتشهد الامام بالصفيين			
تنطلق	تنطق	١٩٦	٣٠	وابن زياد	وزياد	٦٨	٢١
عجل	عمل	١٩٧	١٥	الصورة	لهوره	٧٠	١١
نعم حكايات	نعم	٢٠٣	٢٣	اسبارطه	اسيارطه	٧٠	١٦
منذ ٢٠	من ٢٠	٢٠٣	٢٣	أحدا	أحد	٨١	٢٥
يشاهدونه	تأهدهونه	٢٠٨	٣	يفتيكم فيهم	يفتيكم	٨٦	٢٥
وجهه	وجهه	٢٠٨	٢٤	يفلقون	يفعلون	٩٨	١٤

﴿ فهرست الجزء الثالث من تفسير الجواهر ﴾

صحيفة

- ٢ سورة النساء مقاصدها تسع وبيانها اجمالاً
- ٣ ملخص هذه السورة بحيث يطالع القارئ على ملخص ما فيها
- ٤ مناسبة هذه السورة لما قبلها كما أن آل عمران من بني اسرائيل الذين ربنا تاريخهم تقريباً زمانياً في سورة البقرة
- ٥ و٧ المقصد الأول وتفسيره وبيان أن خالق آدم في القرآن مجمل والحكماء في الشرق والغرب هم الذين يبحثون في ذلك . وبيان ما يقوله قدمائنا والارورويون في خلق آدم وسائر الحيوان برّاً وبحراً وأن جميع الحكماء لم يصلوا للحقيقة والكلام على النفس السكينة وعلى احتياج الناس بعضهم لبعض فهم أشبه بنفس واحدة
- ٨ برهان على أن من كره الناس فهو واقع في التناقض المنطقي اذ ينتج أنه يحب نفسه ويكرهها
- ٩ و١٠ المقصد الثاني من القرآن - واتقوا الله الذي تساءلون به - الى - حسيباً - تفسيره اللفظي
- ١١ وصف الناس بأنهم كأعضاء جسم واحد تساوى الذكران والاناث ولادة
- ١٢ تعدد الزوجات في الاسلام . حقد أوروبا على المسلمين وسعيهم في ذلك اللطيفة الثالثة - ولا تؤثروا السفهاء أموالكم -
- ١٣ بيان الجهل الفاشي في مصر وغيرها إذ يتركون الأموال في المصارف الافرنجية ويشتررون مذسوجاتهم ثم يصيرون عبيدا لهم غافلين عن قوله تعالى - ولا تؤثروا السفهاء أموالكم - وقد تنبه لذلك أهل الهند والترك وغيرها
- ١٤ المقصد الثالث في قسم التركات والمعاملات المالية - للرجال نصيب - الى قوله - ولهم عذاب مهين -
- ١٦ تفسير هذا القسم تفسيراً لفظياً
- ١٨ لطيفتان . الأولى حصر الفروض المتقدمة في جدول . الثانية كيف تكون التعاليم الاسلامية في مستقبل الزمان . مهمة علماء الاسلام في علم الفرائض المستخرج من هذه الآيات
- ١٩ فإذا كان علماء الاسلام استخرجوا الفرائض وحسبوها فعلياً نحن أن نتمم الأمر ونظهر ما في القرآن من العلوم الطبيعية والفلكية كما أنهم العلوم العملية . خلاصة علم الفرائض
- ٢٠ أنواع علم الحساب المستخرجة من الارتمطيق من علم الفلسفة وحساب الفرائض منها
- ٢١ استنتاج التعليم في مستقبل الاسلام من قوله - وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية الخ - وبيان أن الاسلام يبحث على الترغيب والافتناع واستخراج ما كمن في النفوس من الرحمة والألفة أما الاقتناع بالترهيب فانه لا يجعل الأتمة راقية . المحبة والكهرباء وايضاحها وأن المحبة والنضائل كامنة في النفوس كونها
- ٢٢ الترغيب والترهيب في الآيات . موازنة بين الرغبة والرغبة وشعر النابغة وكثير عزه . المفيد أن الرغبة أصل وماعداها ضعيف
- ٢٣ جوهرية في قابلية الناس للكمال وواجب علماء الاسلام . ذكر أهل سويسره وكيف نبغوا في الأمانة والأخلاق وكيف نقص المسلمون في ذلك وأن الأمثلة قائمة على أن المسلمين وأهل الشرق مستعدون أن يتألقوا أرقى الأخلاق
- ٢٤ المقصد الرابع في صلة الذكر والأنثى وأحكام اختلاطهما بعقد أو غير عقد - واللاتي يأتين الفاحشة الخ -
- ٢٦ تقسيم هذا المقصد الى ثلاثة فصول . التفسير اللفظي للفصل الأول
- ٢٧ ايضاح لهذه الآيات . جوهرية من جواهر القرآن في التربية في مستقبل الاسلام

- ٢٨ صرف المسلم عن الدين بأمرين . الاكتفاء بقراءة القرآن تعبدًا . والوقوف عن التفكير فيه مادام في غير علم الفقه . النفوس البشرية ثلاثة أقسام . مضيق ومشفة وعممة كالشمس والهواء والحجر الخ
- ٢٩ تفسير الفصل الثاني اللفظي . اطابقه أربع
- ٣٢ اللطيفة الأولى . ذكر جدل الحرامات
- ٣٣ اللطيفة الثانية . الشهوة قد تقلب رجة والكلام على الشهوات المركوزة في نفوسنا ونار الغضب ونار الرحمة ونار الشهوة وكيف انقلبت الشهوة للحارم رجة لمن ذلك الرعية قسرة الانسان على الارتقاء وقابليته تصور فتاة تنافزها العوائل وشبابا كذلك . حكمة عالم عظيم من بلاد الشام ناقلًا ما دار بينه وبين ضابط فرنسي . اللطيفة الرابعة الأحرار والعبيد
- ٣٥ تفسير الفصل الثالث
- ٣٦ جهل المسلمين واستمرارهم على شراء بضائع الفرنجة بعد ما قتلوا المسلمين بالأندلس وضربوهم
- ٣٨ غفلة المسلمين في أكثر البلاد عن مسألة الحكمين وهذا جهل بالقرآن
- ٣٩ أهل أوروبا في الغرب ورجال الاسلام في الشرق وكيف استدلواهم بالشهوات وأن من الذين اتبعوا الشهوات أهل أوروبا ورؤساء الاسلام لاذلال المسلمين . وبيان تلاميذ وأصحاب المسيح الدجال . وأن ما هو حاصل الآن قد جاء في الحديث . وأن جنسة الفرنجة باعطاء الملاذ ونارهم بضرب البلاد بالمداغ يشبهان جنة الدجال وناره الواردين في الحديث . وان هذا سر النبوة ظهر الآن
- ٤٠ ايضاح شهوات الاستمرارين في أوروبا وشهوات الأمم الشرقية عموما والمسلمين خصوصا . التجارة هي مثل جنة المسيح الدجال الذي حل أشباهه وأصحابه بالشرق من أوروبا . بشارة المسلمين بقرب انقشاع الظلمات من بلاد الاسلام . ايضاح آية التجارة والقتل . جال هذا المقام
- ٤٢ زيادة الايضاح وان المسلمين عليهم أن يعملوا ولا ينتظروا المسيح ولا المهدي بل ليرقوا نفوسهم حتى يستعدوا لأن ينزل فيهم المسيح
- ٤٣ المقصد الخامس - واعبدوا الله الخ -
- ٤٥ تقسيم هذا المقصد الى ثلاثة فصول وتلخيص الفصل الأول
- ٤٧ تفسير كلمات الفصل الأول . تفسير المفاظ
- ٤٩ الفصل الثاني
- ٥١ لطيفة الحسد والبخل
- ٥٢ تاريخ اليهود وكيف تفرقوا في الأرض وكيف أحدثوا البلية وكيف قام لداك لهم مع غيرهم لاهم وحدهم مصداقا للقرآن . طاعة لرعايا الأحكام وفوائده دنيا وأخرى
- ٥٣ تفسير - إن الله يأمركم الخ - تفسير اللفظ
- ٥٤ الخلافة في الاسلام . وهذه مقالة نشرتها في بعض الجرائد المصرية
- ٥٥ دين الاسلام . الخلافة المحيية المبرقة
- ٥٦ بقية المقالة . بيان أن أولى الأمر هم المذكورون في سورة الشورى (وهي مكية)
- ٥٧ اكمال التفسير اللفظي
- ٥٨ التسليم والرضا وسورة النساء وسورة الشورى
- ٥٩ الطريقة المثلى لرفق المسلمين . بالعظائم لبائعات والتشويق بسير الأبطال كما يعشقون في جبال هذه الدنيا

- ٦٠ المقصد السادس - يا أيها الذين آمنوا خذوا حذرکم - الى قوله - عليا حكيمًا -
- ٦٢ تقسيم المقصد الى أحد عشر فصلا
- ٦٣ التفسير اللفظي للفصل الأول وما بعده
- ٦٧ آراء العلماء في صلاة المسافر • أى سفر يكون القصص فيه ٦٨ صلاة الخوف
- ٦٩ التفسير المعنوي وجمال القرآن والاسلام • ذكر احدى عشرة فكرة بهيئة جدول • نظام العالم ونظام الانسان والتثام أول هذه السورة مع علومها
- ٧٠ سر الصلصال في آدم بالحرارة لحفظ جسده وان الغضب والشجاعة يقومان بحفظ الأجسام وقد تنوع ذلك في البيانات والعادات
- ٧١ وجوب المحافظة على الوطن في الاسلام من أهم مافي القرآن • الواجب على المسلمين في أقطار الأرض تسامح الاسلام وظلم أوروبا فقد جعلنا من العبيد لنا ملوكا ولم يفعل شيأ من هذا أهل أوروبا
- ٧٣ محاورات بين المسلمين بعد مائتي سنة فأكثر على طريق الخيال وكل نائب من نواب المسلمين يقول مافي نفسه ثم يصطلحون أن يكونوا رجاء بالناس جميعا
- ٧٤ المقصد السابع - إنا أنزلنا اليك الكتاب بالحق - الخ • تفسير هذه الآيات
- ٧٥ بيان أجلى ونور أشرق • وبيان أن هذه الآيات نزلت لأجل يهودى ونصره على مسلم وأن المسلمين بحسب وضع ديننا خلقوا ليكونوا رحمة للعالمين جميعا
- ٧٦ وكثير من المسلمين اليوم متعصبون لأقاربهم وأولاهل وطنهم وأهل أوروبا كذلك كما فعل الانجليز أخيرا إذ برؤا زوجة على فهمى (الشاب المصرى) وقد قتلته امرأة انجليزية وأقرت بقتله فالاسلام نبراس العالم • المقصد الثامن - لآخر في كثير من نجواهم الخ -
- ٧٧ بقية الآيات الى قوله - وكان الله غفورا رحما -
- ٧٩ وفى هذا المقصد أربعة فصول • الفصل الأول الخ
- ٨٠ بقية تفسير الفصل الأول
- ٨١ ذكر سبعة أنواع من تغيير خلق الله • اللطيفة الأولى فى افاضة الكلام على تغيير خلق الله
- ٨٢ تغيير العقول فى الأمم ومنع العلم واذلال الشعوب ووضع التلاميذ والموظفين فى غير مواضعهم تغيير خلق الله وعدم اعطاء العقل نصيبه من التفكير مع اعطاء المعدة حظها من الغذاء تغيير خلق الله فى المسائل وأن المسلمين جميعا آثمون لاهمالهم فروض الكفايات وليس عندهم قوم مختصون فى كل علم وصناعة
- ٨٣ أى مخلوق هو الشيطان • أهو مجرد مذکور لاحقيقة له • أم له وجود • وماديليه • وكيف يكون لكل مرض حيوانات تسببه • وكيف جاء فى الرازى والغزالى واخوان الصفاء والعلم الحديث أن الشيطان موجود • وخطبة العلامة أوليفر لودج الانجليزى أن الأموات أحياء وهو يخاطبهم
- ٨٦ غرور المسلمين وغرور المسيحيين كل بدينه ونبيه جهل والله يقول - ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب الخ - • تفسير الفصل الثانى - ويستفتونك فى النساء -
- ٨٧ بقية تفسير هذا الفصل
- ٨٨ حكاية الاسكندر والفيلسوف الهندى إذا رسل الأول للثانى (برنية سمن) ووضع الثانى فيها (ابرا) ثم ردها اليه الخ
- ٨٩ بقية الحكاية وتفسير الفيلسوف للاسكندر تلك الاشارات وأولها وضع يده على أنف الخ وقوله للاسكندر لا ينبغي للفيلسوف أن يأخذ مالا من أحد الخ

- ٩٠ تفسير بقية الآيات • منظر جميل
- ٩١ تفسير ذلك المنظر الجميل الذي تخيله المؤلف في الخلوات من الأعمدة الباقوتية وعمود الناس والجبال الممدودات والسفط المملوء جواهر بحيث لو سقطت الأعمدة الباقوتية أو عمود الناس يسقط السفط وأن ذلك رمز للعلم بالأرواح والأمة الخ وذلك كله في هذه الآيات
- ٩٢ صورة ما تقدم بالرسم موضحة
- ٩٣ عجائب العلم الحديث في هذه الآيات • وذكر معص الصدق الذي كشف في بلاد الانجيز وآثار الأبدى والأقدام وعلم (السيكومتري) وكيف يظهر كل فكر وكل قول أو عمل على الحجارة والحيطان ونحن لانشعر ويفتضح السر بعد آلاف السنين كما وردت به السنة في بعض الأحاديث • واعتراض على المؤلف وجوابه وكيف كان واردا في نفس القرآن والمسلمون ساهون لاهون
- ٩٤ تفسير الفصل الرابع - يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله الخ -
- ٩٥ الأجسام قسمان موصلة للحرارة وردية التوصيل فالأولى كالمعادن والثانية كالخشب الخ وهذا ما تخلف في صهرها وزوبانها كالبلاطين والماء المقطر فالثاني يسيل على درجة صفر والأول على درجة ١٧٧٥ هكذا بنوا آدم ففضائهم وفلاذهم يشبهون ما تقدم وحديث مسلم شبه أعلاهم في المرور على الصراط بطرقة عين وأدناهم بركاب الابل وبينهم مدرجات مذكورة. وهناك جدولان للمعادن أحدهما لتوصيل الحرارة والثاني للافطار والنوبان
- ١٠١ المقصد التاسع - يسألك أهل الكتاب الخ •
- ١٠٢ هذا المقصد ثلاثة فصول
- ١٠٣ تفسير (١٦) ذنبا من ذنوب اليهود منفصلات في هذه الآيات
- ١٠٥ الناس في الأرض مخادعون في أمور السياسة • وبيان أني ألفت كتاب (أين الإنسان) وأرسلته الى أوروبا يشتاق الناس الى يوم يعود فيه السلام العام وكلام الفارابي في ذلك وقد جاء في حديث البخاري ومسلم نزول عيسى عليه السلام وأن عيسى لا يركب القلوص فعلن هذا زمانه لأن الناس تركب القطار
- ١٠٧ المذار في نزول المسيح على رقي الأمم حين نزوله وبعده فليس المذار على الأشخاص بل على الآثار فيبدأ المسلمون بالرقى من الآن ليكونوا رجة للعالمين وليستأهلوا أن ينزل المسيح
- ١٠٨ الأعصر السابقة في علم طبقات الأرض
- ١٠٩ لطيفة في تعاليم الأرواح • وكيف كانت أخلاق المسيح وأعماله موافقة لذلك الحديث
- ١١١ تفسير قوله تعالى - يا أهل الكتاب لاتفلحوا في دينكم - وهو الفصل الثالث
- ١١٢ لطيفتان • اللطيفة الأولى في شرائع الأنبياء • اللطيفة الثانية في المسيح
- ١١٣ اغترار كثير من جهلة المسلمين بشيوخهم ومثاهم كمثل اليهود والنصارى إذ قالوا - نحن أبناء الله وأحباؤه - وقد غفلوا عن قول الله في نبينا صلى الله عليه وسلم - عبس وتولى الخ - وقوله - وإن كان كبير عليك اعراضهم الخ -
- ١١٤ (سورة المائدة) هي أحد عشر قصفا
- ١١٥ مقدمة يذكر فيها جميع ما خست به هذه السورة من الأحكام وهي ١٨ حكما وهي ثلاثة أقسام
- ١١٨ شرح وتفسير هذه الأحكام وهي المنخفضة والمرفوعة الخ
- ١١٩ حل ما صدناه بالجوارح وشروطه
- ١٢٠ حل طعام الذين أوتوا الكتاب والمحصنات منهم والكلام على البحيرة والسائبة والوصيلة والحام الخ
- ١٢١ المسألة الأولى نظافة الجسم - إذا قمنا الى الصلاة - وكيفية الوضوء وأن الفريض نحو ١٩ فريضاً المتفق عليه منها أربع والباقي فيه خلاف

- ١٢٢ ايضاح المذاهب كلها في هذه المسئلة . المسئلة الثانية - والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما - . التخفيف فلا قطع في حالين
- ١٢٣ المسئلة الثالثة - لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم - المثل الواجب والاختلاف فيه . وايضاح هذا المقام
- ١٢٤ الجراد وطير الماء والضفدع والتمساح وحكم ذلك كله . المسئلة الرابعة - شهادة بينكم - الآية . وقصة تبهم الدارى وعدى بن بداء مع بديل مولى عمرو بن العاص وتركته التي كان فيها الماء من فضة وفضاء شريح بهذه الآية
- ١٢٥ مذهب الشافعى ومالك وأبى حنيفة وغيرهم في هذه المسئلة . كيف أمر الله بذبح الحيوان وهو أرحم الراحمين . الجواب أن الرحمة بمعنى رقة القلب مستحيلة الخ
- ١٢٦ الحيوان منه آكل ومأكول . الأمراض العائمة في الانسان والحيوان . القاتل للانسان من الحيوان
- ١٢٧ ولعلك تقول لماذا يكون هذا الاهلاك وانتقل . وبيان أن العالم الأرضى من العوالم المتأخرة الخ . فطرة العائمة والنبوتات
- ١٢٨ أى الاعدام رحمة . وبيان أن طول حياة الانسان تنافى الرحمة الشدة الازدحام في الأرض . عقائد الانسان في أكل الحيوان وتحريمه وعادته في ذلك . كيف وافق الاسلام الطبيعة
- ١٢٩ بيان السبب في تحريم الجوارح والآساد مثلاً والجواب عنه . اليهودية وأبو العلاء المعرى . لم سميت هذه السورة باسم المائدة وجوب درس علم الحيوان
- ١٣٠ كيف ساءغ للمسلمين أن يناموا بعد الأتواب السابقة من الأتمة الأعلام . ذكر الحيوانات التي منعت الحكومة المصرية صيدها وهي ١٢ جنساً
- ١٣١ الدليل على ان هذه الحيوانات محرم أكلها . هذه المائدة حسية ومعنوية
- ١٣٢ العلماء الذين سيكونون في مستقبل الزمان وبيان العلوم التي يدرسونها مثل علم النبات والحشرات الخ
- ١٣٣ اتمام هذا الموضوع . وبيان أن الوضوء مفتاح الصلاة والصلاة معراج ولا عروج إلا بالعلم . اعتراض على المؤلف وجوابه
- ١٣٤ نحن نذبح الحيوان فنريحه وهو يدخل أجسامنا بالأكل فينقلب ذرات حية تأكل أجسامنا بالأمراض المختلفة . (المقصد الأول) - يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود الخ -
- ١٣٥ تفسير لفظي لهذا المقصد
- ١٣٦ تفسير قوله تعالى - اليوم أكلت لكم دينكم الخ - وما جاء فيها من رأى أبى بكر وعمر وبكاء الأول وهكذا خطبة الوداع تنبئ الى ذلك ومناسبة هذه الآية لقوله تعالى - شهد الله أنه لا إله إلا هو - الآية
- ١٣٧ عجائب القرآن . زيادة ايضاح - ورضيت لكم الاسلام ديناً الخ - (المقصد الثانى) - اذا قمتم الى الصلاة الخ -
- ١٣٨ تفسير هذا المقصد . (المقصد لثالث) - ولقد أخذ الله ميثاق بنى اسرائيل الخ -
- ١٤٠ كلام عام في المقصد الثالث
- ١٤١ ما المقصد من قوله تعالى - وألقينا بينهم العداوة الخ - . ونقل ما فى سفر العدد من التوراة وما فى سفر التثنية مما يناسب هذا المقام
- ١٤٢ تذكير بنى اسرائيل بالنعم . حكمة هذه التجارب بما فى الاصحاح الثامن من التثنية وأن اذلاهم فى التيه ليسكون تأديبا لهم وثلاً يقول الانسان قوتى وقدره يدي صنعت لى هذه الثروة
- ١٤٣ تفسير هذا المقصد تفسيراً لفظياً على مقتضى هذه المقدمة
- ١٤٤ تذكير المنصر المسلمين أن هذا تذكير لهم فلا يشتغلون بالإبرية الشبان على الشهامة والمروءة والعفة (المقصد الرابع) - واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا الخ -

١٤٥ تفسيره تفسيراً لفظياً

١٤٦ تحقيق هذا المقام وسؤال المؤلف لم ذكر الله هذه القصة الخ واجابة المؤلف أنه لو لم يكن إلا هي في القرآن لكفت وبيان أن الانسان فيه غريزة الانفراد بالمنفعة وغريزة مساعدة الناس فان لم يتوسط فلا بد أن يكون ظالماً كقابيل ومستسلماً كهابيل . وبيان القرد التي صنعت فنطرة من أنفسهم على النهر وغير ذلك

١٤٨ بيان ان الناس على الأرض جميعاً متعاونون في الشرق والغرب وان كانوا يتحاربون فهم اليوم أشبه بالنحلة تلحق الشجر وهي تمرّ بالزهرات ولا علم لها وكل عالم وكل صانع هكذا فعله . فالتاس اليوم جهلاء غالباً فن قتل نفساً فقد فوت المنفعة على أهل الأرض جميعاً . وبيان أن الله وإن أحلّ لنا صيد الحيوان فقد حذنا أن نحدو حدوه في النافع والعلم بعمله أرفع وأشرف من صيده

١٤٩ نداء المفسر لأئمة الاسلام وأن النداء بالويل من ابن آدم على جهله بما يعرفه الغراب يراد منه أن يتأسف ويندم المسلمون في مشارق الأرض وأمصاربها على جهلهم الفاضح وتأخرهم الواضح فليقولوا يا ربنا أعجزنا أن نكون كأهل أوروبا وأمريكا واليابان فضلاً عن أن نعرف نظام الحيوان والسموات والأرضين

١٥٠ نداء الى علماء الاسلام وبيان أن الأئمة اجتمعوا ودققوا في العبادات فامكن جهاد العلماء اليوم في التوحيد وهو علم الفلك والطبيعة الخ . الخزان الحديدية في القرآن

١٥١ بيان أن علم الطيور وعالوم الكائنات ذكرت في القرآن وفي هذه الآيات والناس يرونها أمامهم وهم عنها مصروفون فكأنها في خزان من حديد . وذكر بعض ما في الخزائن من طيور . الطيور الجارحة

١٥٢ الخفاش البوم ووصفهما وفوائدهما وعجائبهما

١٥٣ الغراب وأنه مساعد للفلاح وكيف يبني بيته وكيف يحافظ على الجماعة ويأكل الدود فيحفظ الزرع . الموازنة بين الغراب والبوم والخفاش والفلاح في الحقل وأن هذه مملكة سياسية فالوزير الأول الفلاح يزرع الأرض والوزير الثاني البوم إذ يأكل الفيران والحشرات فإذا بقي شيء من الحشرات أكله الخفاش فإذا أفلت شيء من الخفاش ليلا تلقاه الغراب نهراً فأكله وذلك هو الدود

١٥٥ الطيور المائية والهوائية والأرضية . العصفور الدوري لا يبني عشاً وإنما يضع بيضه في عش عصقور آخر يماثله ويربي ولده وهو لا يشعر

١٥٦ الحيوان كتاب مفتوح للناظرين . يخاطب المهدد سليمان عليه السلام بقوله - أحطت بما لم تحط به - وهكذا . ان سياسة الله في الانسان والحيوان أن يخدم الفرد المجموع . الكلام على الحشرة المسماة فرس النبي وعلى العقرب وكيف يموت الذكر بعد عملية الاقحاح لأنه لا يعمل له

١٥٧ دود القز وناسله وموته بعد ذلك . وأن ما اقتضت المصلحة بقاءه بقي بعد ظهور الولد كالطيور والدواب والانسان ولو استغنت الذرية عن هؤلاء هل كوا وكان المأثم عقب العرس كما هو الحال في دود القز والجراد وغيرهما . ان كل الناس يخدم بعضهم بعضاً وكلما كان الانسان أوسع نفعا كان أفضل كالأنبياء والحسكاه الخ

١٥٩ علماء ألمانيا يؤلفون اصغارهم كتباً عن الطيور ضرباً للأمثال كحكاية البمامة . اعترض على المؤلف وجوابه . وفي الاجابة ايضاح مراتب الحيوان وعجائبه من حيث حفظ الذرية وبيان أن بعض المسلمين اليوم في مساعدتهم الأعداء على حرب اخوانهم أدنى من الحيوان وأجهل من الدواب

١٦٠ خاتمة هذا المقال وجماله في السفينة والسمة والمنطاد والمراكب الهوائية التي تعلمها الانسان من الطير قبيل الحرب الكبرى وبيان أن الله لم يبعث الغراب وحده لنا بل بعث لنا كل العوالم العلوية والسفلية لتعلم منها ولما غفلنا بعث لنا الأنبياء وقال انظروا ان في البحر جماعات من السمك كحوت العنبر الذي

يبلغ طوله ثلاثين مترا وهو يأكل نمر البحر ومن هذا الخوف يكون العنبر ومن القيطس الذي يبلغ مئات القناطر وهكذا الأنعام في البر تكون جماعات كالجر الوحشية فلم يختص الله الطيور ومنها الغراب بقوله - ليريه كيف يوارى سوءة أخيه الخ -

١٦٣ بيان أن الطير فيه سر أعظم لم يظهر إلا في هذه الأيام فإن السفن والسماك في البحر لا تعوم إلا إذا كانت أخف من الماء . ومثلها المناطيد الهوائية الطائرة في الجو بما فيها من غاز خفيف أخف من الهواء فهي على قاعدة السفينة والسمة . أما الطير فهو أثقل مئات المرات من الهواء المماثل لجسمه حجما وقد حار الناس في الطيران في الجو بالطيارات الثقيلة فاهتدوا في أواخر القرن الماضي بمراقبة الطير إلى صنع الطيارات وهي أثقل من الهواء جدا كالطير فهاهوذا الطير يرينا ويعلمنا فعلا في هذا القرن اعتراض على المؤلف بأنه يلصق كل شيء بالدين وهذا منه . وجوابه على ذلك بأنها فروض كفايات والمسلمون جميعا معاقبون على تركها وقد ذم الغزالي علماء زمانه على ذلك وجعلهم شرًا من الشياطين ١٦٤ بيان أن هذه العلوم كلها ألزم للمسلمين اليوم من أيام الغزالي حين كان المسلمون أقوى الأمم فالآن يذم العلماء أقبح الذم أن لم يحرضوا على هذه العلوم ولم يتعلموها . (المقصد الخامس) - انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الخ -

١٦٦ تفسير هذا المقصد وبيان حكم قطاع الطريق وأن أهل أوروبا اليوم يهلكون المسلمين ظلمًا وظفينا بلاسبب . وبيان حكم السارق والسارقة الخ

١٦٨ ذكر السموات والأرض في كل مقام لحكمة تناسبه . استبصار في بيان أن جميع المخلوقات مراتب بعضها فوق بعض في الدنيا فالأخرى كذلك

١٦٩ (المقصد السادس) - لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر الخ - والكلام في الحكم بين أهل الكتاب الخ . وقصة اليهودى واليهودية الزانين والكلام على عدم المحابة في الحكم

١٧٢ تفسير الآيات تفسيرًا لفظيًا والكلام على الراشئ والمرثئ ولعنهما

١٧٣ بقية تفسير هذه الآيات وبيان ما فعله بعض علماء الاسلام في مصر والجشع ودخول القانون الفرنسى بمصر

١٧٤ هل شرع من قبلنا شرع لنا . وبقية تفسير هذه الآيات

١٧٥ (المقصد السابع) - يأيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى الخ -

١٧٦ التفسير اللفظي لهذا المقصد

١٧٧ الكلام على الردة . قتال أهل الردة وذكر مسيلمة الكذاب وخطابه للنبي صلى الله عليه وسلم .

وذكر المنتهين مثل ذى الجمار الاسود العنسى ومثل طلحة بن خويلد وقتال أبي بكر الصديق لأهل الردة

١٧٨ من هم القوم الذين يحبون الله ويحبهم الله وبيان أنهم موجودون إلى يوم القيامة

١٧٩ بقية التفسير اللفظي لآيات هذا المقصد

١٨٠ لطائف أربع . خيانة الوزير العلقمى للدولة الاسلام لأنه كان شيعيًا ليقصص من أهل السنة

١٨١ قصتي مع مبشر مسيحي واقامة الحجّة عليه واقاراره بأنه مسلم سرًا مبشر جهرًا

١٨٢ اللطيفة الثالثة حكاية مع شاب هندي ظهر من كلامه أنهم يعملون بنصائح القرآن وذكر قوله تعالى

- كما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله - . (المقصد الثامن) - يأيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك الخ -

١٨٣ التفسير اللفظي لهذا المقصد وذكر هجرة المسلمين إلى الحبشة (الأولى والثانية) وأن عمرو بن العاص

ومن معه أرسلهم أهل مكة إلى النجاشي للايقاع بالصحابه وردّهم مخذولين

١٨٦ اسلام النجاشي وبكاؤه والقد يسون . معه لما سمعوا قراءة (سورة مريم) . (المقصد التاسع)
- يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم -

١٨٨ بيان كفارة اليمين تفصيلا في المذاهب كلها

١٨٩ بقية تفسير الآيات . والكلام على تحريم الصيد في حال الاحرام . والكلام على أن الكعبة ملجأ المسلمين

١٩٠ ذكر ما كتبه سابقا في أمر الكعبة وأنها ستكون هي المجمع الذي يجمع المسلمين علميا وسياسيا
وأن ذلك ابتداء هذه السنة فعلا على يد الأمير ابن سعود

١٩١ - يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إلخ - وقوله تعالى - يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم إلخ -

وتفسير عبد الله بن المبارك من أننا نحفظ أهل ديننا إلخ . (المقصد العاشر) - يا أيها الذين آمنوا

شهادة بينكم إلخ - وبيان أن المعنى تقدم في أول السورة . (المقصد الحادي عشر) - يوم يجمع
الله الرسل إلخ -

١٩٣ بقية السورة من قوله تعالى - وإذ تخلق من الطين - إلى آخرها . ابتداء التفسير اللفظي

١٩٤ بقية التفسير اللفظي . وصف المائدة التي جاءت في الروايات

١٩٥ هل نزلت المائدة . خلاف المفسرين في ذلك واتصال هذا بعلم الأرواح الحديث

١٩٦ وللاس الانجائزي أحضرت الأنسة نيشول أمامه زهورا وفاكهة إلخ . وأن الأرواح بعد الموت يعطها
الله قدرة على صنع بعض المواد

١٩٧ المائدة الخسية لا تقيد يقينا ونزولها ابتلاء كما ينبغي السالكون بالكشف إلخ

١٩٨ الامتحان عام لدوى المال والجمال والكشف والعلم إلخ

١٩٩ انجيل برنابا وكيف ظهر في هذا العصر وأبان أن المسيح برى . من كل ما يتبعه النصارى فيه . وكيف
نسب المسلم ربه بشيخه الذى هو أقل من المسيح

٢٠٠ حكاية المسيح عن ايليا إذ صرح أن الناس إذا أحبوا الأنبياء وشغلوا عن الله فأنهم كعباد الأصنام

٢٠١ الفرق الاسلامية مثل السبئية والبيانية والزيدية والكيسانية

٢٠٣ فحك الفرنسيين على المسلمين ورشوتهم بالمال . حكاية الفلاح وزوجته وعثره وأبي مسلم وحكاية
الشيخ محمد شامى مع المؤلف

٢٠٤ الفلاح وزوجته والسيدة نقبسة رضى الله عنها واقناع المفسر ذلك الفلاح أن الأمر لله وحده .
وجوب تعميم التعليم في الاسلام حتى يزول الضلال

٢٠٥ مقابلة النص الصريح بين كرسنة ويسوع المسيح . وبيان أن الاناجيل قد نقل فيها عن أهل الهند
كثير مثل الهادى والمخلص والمعزى إلخ

٢٠٦ ومثل انه ربى مع الرعاة وانه ربى بحال الفقر والذل

٢٠٧ ومثل انه صلب ومات وانه نقب جنبه بحربة وانه قام من بين الأموات كل ذلك منقول من كتب الهند

٢٠٨ ومثل انه آلاف والباء والوسط وآخر كل شيء . ومثل انه كان يحارب الشياطين . ومثل انه الصانع الأبدى إلخ